

كتاب فتح الباري

على صحيح البخاري كتابا لفتح العالم العلامة

شيخنا شيخ الاسلام ابن حجر

ابن حجر اعاد الله علينا

من بركاته وانرا

تفاحة في الدنيا

والآخرة

امين



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في هذا الكتاب من بركاته وانرا
تفاحة في الدنيا والآخرة
امين
هذا الكتاب هو فتح الباري على صحيح البخاري
كتابا لفتح العالم العلامة
شيخنا شيخ الاسلام ابن حجر
ابن حجر اعاد الله علينا
من بركاته وانرا
تفاحة في الدنيا والآخرة
امين
هذا الكتاب هو فتح الباري على صحيح البخاري
كتابا لفتح العالم العلامة
شيخنا شيخ الاسلام ابن حجر
ابن حجر اعاد الله علينا
من بركاته وانرا
تفاحة في الدنيا والآخرة
امين

Süleymaniye U. Kütüphanesi			
Kitap No.	12018	Yeni No.	91
Yeni No.		Kitap No.	



ایہ

7

السيرة فاخر كتابها في الاخر كتاب الحج ومن باب ما يجوز من الشروط الى المكاتب الى الشروط في الكفاية
ومن باب غزو الحلة في المحرم كتابها في الباب وعما النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام منه فاجازه منهم
ومن الحافظ رشيد الدين الى الحسين بن يحيى بن علي العطار الجبيلي قالوا اخبرنا ابو الفهم هبة بن علي
ابن سبيو عن البرصم عن اخبرنا ابو عبد الله محمد بن بركان العتوري السعدي عنه **قوله** رواية المستغفري
قال اسناد المصنف الى ابن موسى اخبرنا الى اخبرنا الحسن بن احمد عنه **قوله** رواية
ابن بصير بن مفضل قال اسناد المصنف الى ابن علي بن الجياي اخبرنا الحسن بن احمد بن علي بن ابي عمير الهروي
سمعا بعضه واجازة لبا فيه اخبرنا ابو صالح خلف بن محمد بن اسعيل الجباري عنه **قوله** رواية جاد
ابن شاذان اخبرنا احمد بن ابي بكر بن عبد الحميد في كتابه عن ابن الربيع بن ابي طاهر عن قدامه عن الحسن
ابن السيد الفلوي عن ابي الفضل ابن ناصر الحافظ عن ابي بكر احمد بن علي بن خلف عن الحكم بن عتيبة عن
محمد بن عبد الله الحافظ عن احمد بن محمد بن ربيع السري عنه **قوله** رواية الى طلحة البرزدي عن
المستغفري اخبرنا احمد بن عبد العزيز عنه **قوله** انما في الفرض المذكور في التوسيل الذي وردته
فليكن الشروع في الشرح والاقتصار على اتقان الروايات عندها وهي رواية ابو ذر عن شاذان
الثلاثة لصنطه لها وتبينه لاختلاف سبيلها في التبيين الى ما يحتاج اليه مما يحالفنا وبالله
التوفيق وهو المستوفى ان يعنى على السيرة في اقوم طريق **قوله** البخاري رحمه الله ورعي عنه
بسم الله الرحمن الرحيم كيف كان بدو الوحي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا في
رواية ابو ذر والاصيلي وغيره وباب وثبت في رواية غيرهما في عياض ومن تبعه فيه المتنون وترك وقال
الكراني يجوز فيه الاسكان على سبيل التعداد للابواب فلا يكون له اعتراب **قوله** اعترض على المصنف
لم يفتق الكتاب بخطبة تنبئ عن مقصوده مفتحة بالهد والشهادة امتثالا لقوله صلى الله عليه وسلم
كل امرئ ديان لا يبدأ فيه محمدا الله افطع وقوله كل خطبة ليس فيها شهادة في كتابنا اخرجنا
ابو داود وغيره من حديث ابو هريرة والكتاب عن الاول ان الخطبة لا يتخير فيها سبيل واحد يتبعه القبول
عنه بل الفرض في الافتتاح بما يدعى على المقصود وقد صدر الكتاب بترجمة بدو الوحي وبالحديث المذكور
مقصوده المشتمل على ان العمل لا يبرع النية فكانه يقول قصدت جمع وحمل السنة المتلقى عن خذ
البرية على وجه سيظهر حسن على فيه من قصدي واما العمل وما نوى فاكتمى بالتلويح عن التصرح وقد
سلك هذه الطريقة في معظم تراجم هذا الكتاب على ما سيظهر بالاستقراء الجواب عن الثاني ان
المحدثين ليسوا على شرطه بل كل منهما مقلدا سلكنا صلاحيتها للجنة لكن ليس فيها ان ذلك يتبين
بالنطق والكتابة معا فعمله حمد وتشهد بنطقا عند وضع الكتاب ولم يكتب ذلك اقتضارا على
البسملة لان القدر الذي يجمع الامور الثلاثة ذكر الله وقد حصل ما يريده ان اورد في زمرة الزمان
اقرا باسم ربك فطريق الباسي الافتتاح بالتمهيد والاقتصار عليها لاسيما وكما في ذلك من جملة
ما تضمنه هذا الباب الاول والمقصود بالذات من احاديثه وبيده ايضا وقوع كنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى الملوك وكتبته في الغضايا مفتحة بالتمهيد دون حمده وغيره كما سياتي في
الاسقفان في فضته هو قوله في هذا الباب وكما سياتي في حديث البراءة فضة سهل بن عمرو في الحديث
وعنه ذلك في الاحاديث وهذا يشعرا في لفظ الحمد والشهادة انما يحتاج الى في الخطب دون الرسائل والوثائق
فكان المصنف يفتتح كتابه بخطبة اجراه مجرى الرسائل الى اصل العمل لينتفعوا بما فيه تعلقا وتعليل
وقد اجاب عن شرح هذا الكتاب باجوبة اخرى في نظره انه ما صار عنده الاستدلال بالتمهيد والحمد
فلما ابتدأ بالحمد لانه لما في الفادة او بالتمهيد لم يجد حيلة بالهدوء فاكتمى بالتمهيد وتقدم
لوجع بينهما كان مبتدأ بالهدوء بالتمهيد الى ما بعد التسمية وهذه هي المكتبة في حذف العاطف في
الاولى افتتح الكتاب بالتمهيد في الفصاحة اقتضوا كتابته في الكلام اليك بالتمهيد والحمد في
وتبعهم جميع من كتب لمصنف يعرفهم في جميع الامصار من يقول ان التسمية مناهة في
ومن لا يقول ذلك ومنه انه لا يفي قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تقولوا ما لا نفهم
على كلام الله ورسوله شيئا والتمنى لا عن كلام نفسه ونفقت بان كان يمكنه ان ياتي بلفظ الحمد في الكلام
الله تعالى ولا ايضا فقد قدم الترجمة وهي من كلامه على لاية وكذا ساق السند قبل قوله الحمد

والجواب عن ذلك بان الترجمة والسند وان كانا مقدمين للخطبة فكيفما خلاصان تغدير اظهرنا
ذلك كذا قوله ادعى انه ابتدأ بخطبة فيها حمد وشهادة في قوله بعض من جعل عند الكتاب وكان قائل هكذا
ما راى في كتابه الاينة من شيوخ البخاري وشيوخه واصل عصره كماله في الموطا واصل لورا ق
في المصنف واخره المستدر وادى داود في السنن الى ما لا يحصى من لم يقدم في ابتداء خطبة خطبة ولم يزل
التمهيد فيهم الاكثر والمفضل منهم من اقتضت كتابته بخطبة افتتحة على من هو لان الرواية عنه خذوا
ذلك لابل محمدا بن من صنع على انهم حمد والخطبة وبوجه ما رواه الخطيب في الجامع عن احمد بن حنبل
بلفظ الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم اذا كتب الحديث ولا يكتبه الحاصل له على ذلك من ادعى او غيره
او جعل على انهم روا ذلك مختصا بالخطب دون الكتب لا تقدم ولا تفتتح كتابهم بخطبة حمد وشهد
كما صنفه في الله سبحانه ومما لا يعلم بالاصواب **قوله** استقر على الاينة على افتتاح كتب العلم
بالتمهيد ولما يعظم كتب الرسائل واختلفت في القدماء انما اذا كان الكتاب كله شعرا جاز ذلك ومن
الزهرى قال في صنف التسمية ان لا يكتب في الشعر ليم الله الرحمن الرحيم وعنه سعيد بن جبير جواز ذلك
وتابعه عن ذلك الجبوري قال في الخطيب هو المختار **قوله** بدو الوحي قالوا عياضه وروى البخاري
سكون الدلائل من الابتداء وغيره من مع ضم الدلائل وتشهد بدو الوحي من الظهور **قوله** ولم امره
مختار في شئ من الروايات التي انقلبت لنا الا انه وقع في بعضها كيت كان ابتداء الوحي فمما يرجح الاول
ومما لا يسمي سمعنا من اقواله المشايخ وقد استعمل المصنف هذه العبارة كثيرا في الموطا والمختار وبدو
الانوار وبدو الخلق والوحي لفتحة الاعلام في حقا والوحي ايضا في كتابه في التكميل والتلخيص والاصحاح
والامر والايما والاشارت والمصنوب شيئا بعد شيئا وفي اصله التعميم وكل ما دللت بسند كلام
او كتابه او رسالة او اشارة في شرحه بالعلام بالشرح وقد يطلق الوحي ويراد به اسم المفعول
اي الوحي وهو كلام الله المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم وقد اعترض من جدد اسم المفعول في هذه
الترجمة فقالوا لو كان كذلك كان الوحي كان احسن لانه يفرض فيه لبيان كيفية الوحي لا لبيان كيفية
بدو الوحي فقط ونفقت بان المراد من بدو الوحي حاله مع ما يتعلق بشأناه اي تعلق كان والله اعلم
قوله وقول الله عز وجل رفع على حذفت الباب عطفها على الجملة لانها في محل الفتح وكذا على تنوين
باب وبالجذر عطفها على كيت واقيات باب بغير تنوين والتقدير باب معنى قول الله عز وجل ولا تحذف
بقول الله عز وجل ولا يصح تقدير كيفية قول الله لان كلام الله لا كيف قاله عياض ويجوز رفع وقول الله
على الفتح وغيره **قوله** انا اوصيتك اليك الاينة قيل قدم ذكر نوع في لاية اوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله فلا يكون آدم او لا انبيا مطلقا كما سبنا في بسط القول في ذلك في الكلام على حديث الشفاعة
وناسية الاينة للترجمة وافصح من جهة ان صفة الوحي الى النبي صلى الله عليه وسلم بوافق صفة الوحي
الى من تقدره من النبيين ومن جهة ان اولها هو الى النبي صلى الله عليه وسلم بوافق صفة الوحي
حسن عن علقمة بن قيس صاحب بن سعد قال ان اول الوحي اليه الانبيا في المنام حتى يندى قلوبهم
ثم ينزل الوحي بعد في الخطبة **قوله** حدثنا الحميد وهو ابو بكر عبد الله بن المزيين عيسى بن
ابن حميد بن اسامة بن بطن بن يحيى اسد بن عبد العزى بن قصي روى حديثه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
يجمع مع في اسد ويجمع مع النبي صلى الله عليه وسلم في قصي وصواما كبري نصبت لافق المشاف في
الخطب عنه ابن عبيدة وطبقة واخذ عنه الفقه ورجل هذا مصر ورجع بعد وفاة الى مكة الى ان كان
الاسقف في سبع عشرة وما يتبين فكان البخاري امتثل قوله صلى الله عليه وسلم قدموا في بيتنا فافتتح
قوله في رواية عن الحميد يكونه افقه قرشي اخذ عنه وله مناسبة اخرى لانه في كتابه فناسب
ان يفتتح في الترجمة بدو الوحي لان الله كان بكنة ومن ثم في الرواية عن مالك لانه شيخ اهل المدينة
وفي التسمية المكتبة في نزول الوحي في جميع الفصول وما لك فابن عبيدة في بيان قال الله تعالى في اولها
الاسم من الجواز **قوله** حدثنا سفيان بن عيينة بن ابي عكرمة عن ابي عكرمة عن ابي محمد المكي اصله
الكرمي شارك ما الكافي في كثير من شيوخه وعاش بقدره عشرين سنة وكان يذكركه سمع من سمع
حدثنا حميد بن سعد وهو صفياني ويحيى من صفار التابعين وشيخه محمد بن ابراهيم بن الحارث بن خالد

الحصر لا يحسن بل انما قلم زبده جليل على كل ما يوجب بان يدعى ان يتفرع مثل هذا للواسب كاقام الان يبد
في الحصر انما قلم زبده جليل على كل ما يوجب بان يدعى ان يتفرع مثل هذا للواسب كاقام الان يبد
الاول فيجب بان لا يلزم من هذه القوة في الحصر وقد يكون احدا للفعلين اقوى من الاخرين اشتركا
في اصل الوصف كيقولون والسين وقد وقع استعمالها في موضع استعمال الثاني والاستثنى المتوكل على
تجزؤ ما كنتم تعلمون وكقولهم وما تجزون الا ما كنتم تعلمون وقولنا ما على رسولنا البلاغ المبين وقوله
على الرسول البلاغ ومن شواهد قولنا لا عصى . ولست بالاكثريه حصي . واما العزة للعباد
يعني ما ثبتت العزة الاكلين كانت اكثر حصي . واختلفوا هل هي بسيطة او مركبة فوجوه الاول وقد يرجح
الثاني وجواب عما ارد عليه من قولهم ان لا شائت . وما للمنى فيستلزم اختراع المضادين على
ولما بان بقا لا شائت كما كان فلا شائت . والذى يمكنها بعد التركيب لم يتقبل على اصلها بل فادشا لغير
اشارة الى ذلك الكرياني قاروا ما قولن قالما فادشا هذا السياق للحصر من جهة ان فيه تاكيدا
وهو المشافى من انما ومن الجمع فتعقب بان من باب الامر العكس لان قابله لما الى ان الحصر فيه تاكيد
على تاكيد على ان كل ما وقع كذلك فيغير الحصر وقولنا لا شائت . وفيق العباد استدل على فادشا انما الحصر ان
عباسا استدل على ان المراد لا يكون الا في النسبة بحديث اما الراي في النسبة وعارضة جماعة
من الصحابة في الحكم ولم يجزئوه في نفسه فكان لا يتفق منهم على انها تنفيذ للحصر وتعقب باحتلال
ان يكونوا تركوا المعارضه ليزيدوا في شائت . وانما لا يجوز ان يكون اعتمادهم على قولهم لاربا الار
النسبة لو رددت ذلك في بعض طرق الحديث المذكور فلا يفيد ذلك في زيادة فادشا الحصر بل يقويه
ولشوا بان هذا لا يصح من عندهم واحدا لا استعمالا به موضع هذه واوضح هذه
حديث اما المأتمه المأتمه المأتمه الذين ذهبوا اليه لم يراعهم الجهور فيهم الحصر مشوا بها
عارضهم في الحكم اذ لو كان حديث اذا التقي الختانان وقولنا لا شائت عطفية انما لا يفارقه
المباغتة ولا تاكيد حديث وقع ويصلح منع ذلك الحصر ان دخلت قصة ساعدت عليه فعمل وروى
الحصر مجازا ليجتاح الى قربته وكلام غيره على العكس من ذلك وان اصل وروى الحصر يمكن قد
يكون في شئ مخصوص كقولنا في انما الله الله واحدا في ما سبق باعتبار منكرى الوحدانية ولا فله
سبحانه صفات اخرى ما علم ولا قدره وقوله تعالى انما انت منذر فانه سبق باعتبار منكرى
الرسالة والافله صلى الله عليه وسلم صفات اخرى كما لا شائت الى غير ذلك من الامثلة ومنها
يقال اسبب في قولن منع افادتها الحصر مطلقا كمال الاعمال يقتضي عاملين والتقدير الاعمال
المصادر من المكلفين وعلى هذا هل يخرج اعمالا لا تكفي الظاهر الاخراج لان المراد بالاعمال الاعمال
العبادة وهو لا يخرج من المعارف وان كان مخاطبا بمقابلة على تركها ولا يرد الاعتق والصحة لانها
بدليل اخر **قوله** بالنيات الباطنة جليل على ان تكون للسببية بمعنى انها موقوفة
للعمل فكانها سبب في ايجاده وعلى الاول فيمن نفس العمل فيشترط ان لا يتخلل عنه اوله
قالا لنوعا نية القصد وهو عزيمة القلب وتعقبه المكراني بان عزيمة القلب قهرا لا يدعى
اصل القصد واختلف الفقهاء هل هي كن او شرط والمرجح ان ايجاده اذ تواف اوله العمل كن
واستصحابها كما بمعنى ان لا ياتي بمشاف شرط لا بد من حدوث يتعلق به الجار والمجرور
ففيل تغبر وقيل لكل وقيل يصح وقيل يحصل وقيل يستقر قال الطيب كلام الشارع محمول على نيات
الشرع لان المخاطبين بذلك هم صل اللسان وما هم خطوطا بل ليس لهم به علم الا من قبل الشارع
فيثبت العمل على ما يفيد الحكم الشرعي وقال لا يبيضا وي النية عبارة عن استعانة القلب
بحول الله موافقا لغيره من جلب تمنع او دفع صرحا لا وسالا والشرع خصصه بالادلة الشرعية
بحول العمل لا بتفويض الله وامتثال الحكم والنية في الحديث محمولة على المعنى اللغوي الحسن
نظيفة على ما بعده وتفسيره انما المراد جوفانه نفسا على ما اجل والحديث متروك في الظاهر لان
الذوات غير متغيرة اذا التفتت الى التقدير لا على الالاف والنية وليس المراد من ذلك العمل فيوجد
بغير نية بل المراد من الحكم كالمصحة والتما لكن العمل على نية الصحة اوله انما شبهه في الشئ
نفسه وان اللفظ لا على نية الذات بالنصريح وعلى نية الصفات بالنوع فلما منع ذلك في الالاف

بقيت

بقيت ولا تترك على نية الصفات مستمرة وقال شيخنا شيخ الاسلام الحسن تغذي ما يقتضي ان الاعمال
تنتهي الى نية الخيرة فن كانت هجرة الى اخره وعلى هذا يفيد الحدوث كونه مطلقا من اسم فاعل او
فعل مطلقا لكل شئ ولا يفعل الجوارح حتى اللسان ويدخل الاقوال قال ابن دقيق العيد واخرج بعضهم
الاقوال وهو بعيد ولا يرد عندى ان الحديث يثبتنا وكما كان النزول في وان كانت فعل كن لكن
لا يطلق عليها لفظ العمل وقد تعقب على من سمي القول عملا كونه على اللسان بان من حلف لا يعمل عملا
فقال لا يعمل ولا يجتهد واجيب بان مرجع اليه الى العرف والقول لا يسمى عملا في العرف ولهذا يعطف
عليه والتعقب ان القول لا يدخل في العمل حقيقة ويكمل مجازا وكذا الفعل لقوله تعالى لو شاء ربك
ما فعلوه بعد قوله زخرف القول فاعلم القلب فالنية ولا يشا ولهذا الحديث لا يلزم التسلسل
والمعرفة في شئ ولهذا نظر قال بعضهم هو محال لان النية قصد للمعنى واما يقصد للمعنى ما يعرف
فيعلم ان يكون عارفا بقيل المعرفة وتعقبه شيخنا شيخ الاسلام سلام الدين البلقيني بما حاصله
ان كان المراد بالمعرفة مطلقا المستور فليس كذلك وان كان المراد بالنظر الدليل فلا لأن كل ذي عقل يشعر بآثاره
له من يديره فاذا احدث النظر الدليل عليه ليتحققه لم تكن النية حينئذ محالا وقولنا ابن دقيق العيد
الذين اشترطوا النية قد رويها في الاعمال والذين لم يشترطوها قد رويها في الاعمال وروى الا وروى ان النية
الكثر لزوما للحقيقة من الكمال فالحال عليها اولى في هذا الكلام اياه مراد بعض العلماء لا يري بان شرط
النية وليس الخلاف بينهم في ذلك الا في التوسيل وانما هذا صلا لا اختلاف بينهم في اشراط النية
لما ومن ثم قال في الحقيقة في اشراطها للوضوح والاشارة في اشراطها في التيمم ايضا نعم بين العلماء
اختلاف في اقتران النية والاعمال كما هو معروف في مكسوبات الفتنة كمال الظاهر ان الالاف واللام
في النيات معاقبة للضمير والتقدير الاعمال بعبارة وعلى هذا فيكون اعتبار نية العمل من كونه مثلا
صلاة او غيرها ومن كونه فرضا او نهيا فلا يمتثل او عسرا مقصودا او غير مقصودا وهل يحتاج
في مثل هذا التبعين العكس فيه بحث والراجح الاكتفاء بتعيين العبادات التي لا تتخلل عن العبادات
كالسنة مثلا ليشركه ان يقصر الابنية الفرضية لا يحتاج الى نية كغيره لان ذلك هو مقتضى التيمم
والله اعلم **قوله** وانما المراد ما نوى قال القرافي فيه تحقيق لاشراط النية والاحلاص في
الاعمال فجعل انما موكدة وقال غيره بل تنفيذ غيرا افادته الاولى لان الاولى بهت على العمل
يتمتع النية وبما فيها فيترك الحكم على ذلك فالنية افادت ان العمل لا يحصل الا ما يوافيه
وقولنا ابن دقيق العيد الجملة الشائكة تقتضي ان من نوى شيا يحصل له يعني اذا عمله بشرطه او
حال دون عمله لما تغبر شرعا بقوم عمله ولا ينام بوجه يحصل له ومزاده بقوله ما لم يوفيه او لا يخلصه ما ولا
عوضا اذا اقام بوشيا مخصوصا كانت هناك شية عامة تشملها فذلك مما اختلف فيه النظارا لعل
ويخرج عليه من السائل لا يحصل فيحصل غير المسمى لذكر اخر كونه دخل المسجد وصلى الفرض او
الرائية قبل ان يفعل فانه يحصل له غنية المسجد بواها اولم يوفيه لان القصد بالنية مشغل
البيعة وقد حصل وهذا خلاف من اغتسل بوضوء الجمعة عن الجمعة فانه يحصل له غسل الجمعة
على الراجح لان غسل الجمعة ينظر فيه الى التعبد لا الى حصول للتنظيف فلا بد فيه من القصد اليه بخلاف
غنية المسجد والله اعلم وقال النووي قادت الحلة الثانية اشراط تعيين الموى كن عليه صلاة
فان لا يكتفيه ان ينوي الثانية فقط حتى يعينها فلهذا مثلا وعسرا ولا يخفى ان محله ما اذا لم يخص
النية وقال الدار السبكي في المالكية افادت ان الاعمال الخارجية عن العبادات لا تنفيذ القاب
انما هي لا فاعلمنا القربة كالاولا في نية القوة على الطاعة لغيره افادت ان النية
لا يترك في النية فان ذلك هو الاصل فلا يرد مثل نية المولى عن الصبي ونظيره فانها على خلاف الاصل
وقال شيخنا السلام الحلة الاولى لبيان ما يقتضيه الاعمال والثانية لبيان ما يترك عليه فاد
ان النية انما تشترط في العبادة التي لا تتميز بنفسها وانما ما يتميز بنفسه فانه يصرف بصورته
الى ما وجب له لا لادكاره والادعية والتلاوة لانها لا تزددين العبادة والمادة ولا يخفى ان ذلك
لا يظهر من الاصل المراد اما ما حدث فيه عرف كالمشايخ للتعجب فلا وقع ذلك فلو قصد بالذكر
المقربة الى الله تعالى كان اكثر ثوابا ومن ثم قال لا يخرج الحركة اللسان بالتركيع الغفلة عند يحصل التواب

بقيت



والنار المصنوعة فلا يكون من الحزن ولا غم ولا يضر بضم اوله والحق العجبة وكثير الزمان في الدنيا الساكنة في
 ثم استدل على ما قلنا من ان ذلك ابا بارسا في وصفه باصولها من الاطلاق لان الاحسان
 اما الاطلاق والاحسان او بالبدن او بالمال او بالعلم او بالدين لا يستقل واحد من ذلك ولا يجمع فيهما
 فيما وصفناه ولا يخلو بفتح الكاف هو من لا يستقل امره كاقباله تعالى وهو كل على يولاه وقوله وتكسب
 المعدوم في رواية الكشي يمتنع وتكسب بضم اولها وعليها قال الخطابي الصواب لعدم بلا واو القدير
 لان المعدوم لا يكسب **قوله** ولا يبع ان يطلق على المعدوم يكون كالمعدوم والميت الذي
 لا تصرف له والتكسب هو الاستعانة فكيف انما اذا رغب في ذلك ان يستفيد ما لا يوجد رغب انت
 ان تستفيد رجلا عاجزا فتعاقبه وقا قاسم بن ثابت في الزيل قوله تكسب المعدوم معناه ما بعد
 غيره ويجوز عنه يصيبه هو ويكسبه قال الاعرابي يجمع الشكنا لما كان اكسبه معدوم واعطاه حرم
 واكثره وصفه كسوت لك المعدوم ومن كسب واحد اي ما يكسبه وحده انتهى واخر الكشي
 وتكسب بضم اوله قال العياشي وهذه الرواية اصح **قوله** قد وجبنا الاولى وهذه الراجحة
 معنا فانما ينظر الناس ما لا يجدونه عند غيرك فيذهب احدى المعقولين يقال اكسبت الرجل ما لا اكسبه
 مخفي وقيل معناه تكسب لما لا مال له المعدوم وتضيق منه ما لا يصيب غيرك وما انت القريب تتأذى
 بكسبه لما لا يستحي قريش وكان النبي صلى الله عليه وسلم قبل البعثة يحطو في الخراف وانما يصح هذا
 المعنى انما هم الله ما يلق به من الله كان مع افادته لما لا يجدونه في الوجوه التي ذكرت في المكررات
 وقوله وتعين على نواب الحق هي كلمة جامعة لا افراد ما تقدم ولما يتقدم في رواية المص في التفسير
 من طريق بولس بن الرضوي من الزيادة ونصدق الحديث وهو من اشرف الفضائل وفي رواية
 هشام بن عروة عن ابيه في هذه الفضة وتؤدي الامانة وفي هذه الفضة من الغوايا استجاب
 تانيس من نزله امر بذكر تيسيره عليه ونهويه لديه وان من نزله امر استجبت له ان يطلع
 عليه من يتق بن عجمته وصفه نزيه **قوله** فانطلقت به اى حضرت معه قالوا للمصاحفة
 وورقة بفتح الراء قولها من عم خديجة هو مصعب بن ويكسب بالالف وهو يدرك ورقة وصفه
 اوبيان ولا يجوز جرحه فانه يصير صفة لغتيا لغزى وليس كذلك ولا كنهه بغير الالف لانه لم يبق
 علي بن **قوله** تنصراي صار نصرا بيا وكان قد خرج هو وزيد بن غزوان تغيل لما رما عباد
 الاوثان الى الشام وغيرهما ينالون عن الدين فاشا ورقة فاجلججه بين النصرا بنية فتصروا كان
 لقي من بني الرهبان على دين عيسى ولم يبدله ولهذا اخبر لسان النبي صلى الله عليه وسلم والبشارة
 به الى غير ذلك مما اوردته اهل التنديل والمازدين عم وفنساخ خبره في المناقب ان شاستتالي
قوله فكان يكسب الكتاب لعمراني ويكتب من الاجيل بالعبرانية وفي رواية يونس وعمر
 ويكتب من الاجيل بالعبرانية وسلم فكان يكسب الكتاب العبراني والمجمع صحيح لان ورقة تعالى الكتاب
 العبراني والكتابة العبرانية فكان يكسب الكتاب لعمراني كما كان يكسب الكتاب العربي لتكلمه
 من الكتابين والسكانين ووقع لبعض الشرايين هنا خطب فلا يعرج عليه وانما وصفه بكتابه
 الاجيل ونصفه لان حفظ التوراة والاجيل لم يكن متيسرا كتيسر حفظ القرآن الذي خصه به
 هذه الامنة فلهذا جاء في صفة اناجيلها صدورها قولها تاي ابن عم هذا التوراة على حقيقتها ووقع
 في مثلها عم وهو قوله وان كان صحيحا لم يرد في التوراة تلك الفضة لم تتعدد وتخرج من
 ولا يحل على ما قلنا ذلك من اثنين فتعين اكل على الحقيقة وانما يجوز ان يكون في معنى الميراث
 والعرفي لانه من كلام الراوي في وصف ورقة واختلفت الخارج فاسكن التعدد وهذا الحكم يطرد في
 جميع ما اشبهه وقالت في حق النبي صلى الله عليه وسلم اسمع من ابن اخيك لان والدر عليه الله
 ابن عبد المطلب وورقة في عدد النسب الى النبي صلى الله عليه وسلم فاسكن فاسكن من بعده
 الحبيبة في درجة اخوة او قاله على سبيل التوقير لسنه في ارشاد الامان صا جليلها فيهم بين
 يدية من يعرف بتقدم من يكون اقرب منه الى المسور وذلك مستفاد من قول خديجة لورقة اسمع
 ابن اخيك اذ انت بذلك ان يناسب لسماع كلام النبي صلى الله عليه وسلم وذلك الخلف في المص
قوله ما اترى فيه حذف يدك عليه سباق الكلام وقد صرح به في دلائل النبوة لاني خيم بسند

حسن الى عبد الله به شهادة هذه الفضة قال فانت به ورقة بن حنا ظهيرة بالاولى **قوله**
 هذا الكلام الذي لا يد على موسى وللكشي من ان لا يد وفي التفسير انزل على الناس من اول الامر
 بنوه هذا الملك الذي ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في خبره ونزله منزلة القريب لقرب ذكره
 والمناوس صاحب الشتر كجزيرة المولس في الحديث الا شيا وزعم ابن ظفوان المناوس صاحب سر الحار
 والمناوس صاحب سر الشتر لا ولا الصبح الذي عليه الجوز وقد يوحى بهما رواية بن العجاج اجد فيهما
 القريب والمناوس صاحب سر المناوس صاحب سر علي السلام وقوله على موسى ولم ينزل على عيسى مع كونه نورا لان
 كتاب موسى مشتمل على اكثر الاحكام خلاص عيسى وكذلك وقعت الثقة على يد النبي صلى الله عليه وسلم لان موسى نبت بالثقة
 على فرعون ومن معه بخلاف عيسى وكذلك وقعت الثقة على يد النبي صلى الله عليه وسلم لان موسى نبت بالثقة
 الاستدلال بوجوبه من هشام بن عمار في رواية قاله تحقيقا للرواية لان نزول جبريل على موسى عليه السلام تنفق
 عليه بين اصحابه بكتابين بخلاف عيسى فان كثرا من اليهود ينكرون نبوته وامانا محمدا السهمي من
 ان ورقة كان على اعتقاد المناوس في عدم نبوة عيسى ودعواه انه اخلا لاقايم وهو محال لا يقع في
 حقه ورقة واسماه من لم يدخل في التنديل اول ما اخبر عن نبوته على انه قد ورد عند الرضوي بن كاسر
 طريق عبد الله بن معاذ عن الزهري في هذه القضية ان ورقة قال انما موسى عيسى والاصح ما تقدم
 وعبد الله بن معاذ ضعيف ثم في دلائل النبوة لا يقيم باسناد حسن لا هشام بن عروة فانه ابيه في
 هذه القضية ان خديجة اول انت ابن عمها ورقة فاخبرته الخبر فقال لان كنت صدقتني انه لانيه
 ناموس عيسى الذي لا يعلم يتواشروا ليما هم فعلى هذا فكان ورقة يقول تارة ناموس عيسى وتارة
 ناموس موسى فعند اخبار خديجة لعبد الفضة قال انما ناموس عيسى تكسب ما صوفيه من النصرا بية
 وعند اخبار النبي صلى الله عليه وسلم قال انه ناموس موسى المناوسية التي قدما حاد وكما صحح والله
 سبحانه اعلم **قوله** يا ليتني فيها جذع كذا في رواية الاميلي وعند الباقرين بالينتي فيها جذع بالنصب
 على انه خبر كان المقصود قاله الخطابي وهو من ذهب الكوفيين في قوله تعالى انتهى واخبرناكم وقال ابن بري
 التقدير يا ليتني جعلت فيه جذعا وقيل بالنصب على المثال اذا جعلت فيه جذعا ليت والماثل في
 المثال يتقرب به الخبر من معنى الاستعارة قال السهمي في خبره في قوله تعالى يا ام المومنين والجمع في
 الميم والمثال المحبة هو الصغير من اليها كما هي ثمن ان يكون عند ظهور الدعوة الى الاسلام شاع
 ليكون امن نصرة وبها يتبين سر وصفه بكونه كان كبيرا اعني **قوله** اذ يخرجك قومك قالان
 مالك فيما استمالا في المستقبل كذا وهو صحيح وغفل عنه اكثر النجاة وهو كقول تعالى وانذرهم يوم
 الحسرة اذ قضوا امرهم كذلك ذكره ابن مالك واقربه عليه غير واحد وبقية شيخنا شيخ الاسلام بان
 الخاق لم يغفلوه بل منعوا وروده واقولوا ما ظاهره ذلك وقالوا في مثل هذا استعمل الصيغة الدالة
 على المنع لتفوق وقوعه فانزله منزلة وبقي ذلك نص ان في رواية البخاري في التفسير حين يخرجك
 قومك وعند التحقيق ما ادعاه ابن مالك فيه ارتكاب مجاز وما ذكره غيره في ارتكاب مجاز وما
 او لما يمتنع عليه من ان يقع المستقبل في صورة الماضي تحقيقا لوقوعه واستحضارا للصورة
 المأخوذة في هذه دون تلك انتهى كلامه ولا يخفى ما فيه ولا سيما قوله منعوا وروده مع وجوده في افصح
 الكلام وما انه اذا منع الورد ورودا محمولا على حقيقة المثال الاعلى تاويل الاستقبال وفيه
 ولا يخفى جواز منى المستقبل اذا كان في فعل خير لان ورقة تمت ان يعود شابا وهو مستحيل عادة
 ويظهر ان الغنى ليس مقصودا على باب بل المارد من هذه التنبية على معناه ما اخبر به والتوبة
 في حق نفسه وبقية فيما يخفى به **قوله** او يخرجهم بنوع الواو وتشديدا لما وقته كما جمع يخرجهم
 فينا من حروم يخرجهم مقدم قاله ابن مالك واستبعد النبي صلى الله عليه وسلم ان يخرجوا ولا يمكن
 فيه عيب يقتضي الاخراج لما استعمل عليه من كرام الاخلاق التي تقدم من خديجة وصفه وفدا استدلال
 ابن ابي عمير في مثل تلك الاوصاف على ان ابا بكر لا يخرج **قوله** الا عوردي وفي رواية بولس في التفسير
 في عوردي في رواية ان العلة في ذلك محبة لهم بالانتقال عن ما لو فهم ولا نه علم ان الكتب اهل لا يجيبونه
 الخ لا والله بكونه لك ساوا وتم وكتابتهم فنتشأ العداوة من ثم وفيه دليل على ان الجيب يقيم
 الدليل على ما يجيب به اذا اقتضاه المقام **قوله** ان يدركني يومك اذ شرب طينة والذي يقدما مجزوم

[illegible]

3

والله اعلم الغيوب وسجل الاثران هنا راجع الى انسابه **قوله** فمن الحق اي بما كثر فيه مطابقة
لغيره من تناوله بالفتور اقل منته الى انقطاع كل نبوة بالصد وهو البر **قوله** وتنابع
تاكيد معنوي ويحتل ان يراد به الوحي جود متابع تكاثر وفتح في رواية الكشميني والوقت وتواتر الروايات
بهي الشئ بعد الشئ تنويعه بعضا من غير تغلل تشبيهه بفتح المص في التنازع حديث الباب عن عايشة
ثم عن جابر الاستاذ المذکور هنا فزاد فيه بعد قوله وتنابع قال عروة يعني بالسند المتداول والروايات خيرة
قبل ان يفرض الصلابة فقال لا ينبغي على الله عليه وسلم البيت في حديثه من قصب لا قصب فيه ولا
نصيب قال البخاري يعني فمسيب المولود وسيا في مزيو له في منافق قد يحتمل ان الله تعالى
قوله تايمه العنبر يعود على يحيى بن بكير ومناجده عبد الله بن يوسف عبد الله بن عبد الوهيد
في فتنة موسى وفيه من اللطائف قوله عن الزمري سمعت عروة **قوله** وابوصالح هو ابو عبد
الله بن صالح كان نبيا للبيت وقد اكثر البخاري عنه من المعطيات وعلق عن النبي جملة كثيرة
منها ان ابا بن صالح عنه رواية عبد الله بن صالح عن النبي لهذا الحديث اخبرنا يعقوب بن سفيان
في تاريخه عنه مقرونا يحيى بن بكير وروى من زعم كالدري ان علي بن ابي صالح عبد الغفار بن داود المرواني
فانتم يدر من اسنده عن عبد الغفار وقد وجدوا اسنده عن كاتب البيت **قوله** وتابعه
هذا له رداد بدلين من كل من الاول ومثله وحديثه في الزهراني له **قوله** وقال
يونس يعني ابن زياد الايلي وهو صاحب اليراشد بوادره يعني ان يونس ومروان هذا الحديث عن
الزمري موافقا عقلا عليه الا انها قال لا يؤخذ قوله يرجف فواده نزجف بوادره والبوادر جمع بارز
وهي اللغة التي بين السلب والعنف يضطرب عند فرح الانسان فالروايات مستقرتان في اصل المعنى
لان كلاهما دل على الفرع وقد بينا في رواية يونس ومعمر بن الحارث القطلونية عقيل غير هذا في اثنا
السياق والله الموفق وسيا في بقية شرح هذا الحديث في صورة اترابهم ربنا ان الله تعالى
قوله حدثنا موسى بن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام في حديثه في صورة اترابهم ربنا ان الله تعالى
ابو عوانة هو الواضح بن عبد الله البشكري وهو الامم المصري كان كتابه في غايته الاتقان وموسى بن ابي
عالمية لا يعرف اسم ابيه وقد تابعه على بعضه يروى عن ديارهم سمع من جابر **قوله** كان ما
يحتاج المناجاة بحالة التي مشقة او كان العلاج ناشيا عن تحريك الشفتين اي بسلا العلاج منه او
ما موصولة واطلقت على من يعقل مجازا هكذا اقرروا الكرماني وفيه نظائر الشدة حاصله قبل التخيلا
والصواب ما قاله ثابت السمرقسطي بسنة السمرقسطية سبلا لاندلس ان المادكان كثير اما يفعل
ذلك قال وروى في هذا الكثير ومن حديث الرويا كان ما يتولا اصحابه من رأيكم روي عنه قوله
الشاعر **قوله** وانما يضر بكم فكيف ضربه على وجهه يلقى اللسان من الفم
قوله ويؤيده ان روايته المصريح في التفسير من طريق جابر عن موسى بن ابي عايشة وكلفا كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل جبريل الوحي فكان مما يحركه به ما سانه سفينة فاني هذا
نحفظ مجردا عن تقدم العلاج انه قد مره اكثر ما في فظرونا قاله ثابت وجهه ما قاله غيره ان ما اذفع
تجد ما كانت يعقب ربا وهي تطلق على القليل والكثير وفي كلام سيبويه مواضع من هذا ما قوله
انهم منهم من ما يحذرون كذا والله اعلم ومن حديث البراء ان ابا صليبا خلف النبي صلى الله عليه وسلم
فما كان ان يكون عن يمينه الحديث ومن حديث سفيان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى
الصبح ما يقول لا محاباه من رأيكم روي **قوله** وقال ابن عباس قالنا انما حركنا جملته معتزلة بالاف
وقاوتها من زيادة البيان في الوصف على القول وعبر في الاول بقوله كان يحرك كما في الثاني برأيت لان
انما حركه برأيت النبي صلى الله عليه وسلم في تلك الحالة لان سورة القیامة منكم يا فقا قبل الظاهر
ايحذر ولا يحذر الايات كان في اول الامر والى هذا جرح البخاري في ابراه هذا الحديث في بدء الوحي ولم يكن
انما حركه في اول ولادته ولم قبل الهجرة ثلاث سنين او اقل لكن يجوز ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم
انحدر من لا بعدا وبعض اصحابه اخره انه شاهده النبي صلى الله عليه وسلم والا وهو الصواب فقد ثبت
مرحبا في سنده وداود الطيالسي قال حدثنا ابو عوانة بسند له اسعد بن جابر رواه الله من ابيه
عبد الله بن ابراهيم **قوله** فحركه شففيه وقوله فانزل الله لا تحرك به لسانك لاشيا في هذا لا تحرك

2

الان اظهر الله الاسلام فانكسرت شوكتهم وابطل الشرح الاعتراف عليهم وكان ما اطلع عليه يصرق
 من الله بمقتضى حساب المجتهد انهم زعموا ان المولد النبوي كان بقران العلويين ببحر العقرب وهما
 بقران في كل عشرين سنة مرة الى ان يسقط في المثلثة برومها وستين سنة فكان ابتداء العشرين
 الاولى المولد النبوي في القران المذكور وعند تمام العشرين الثانية حتى جبريل الوحي وعند تمام الثالثة
 فخرج خيرة وعلم القسمة التي جرت فخرج ملكه وظهور الاسلام وفي تلك الايام رأى هرقل ياروس
 بجلته شاذروا ايها ان بروج العقرب ما هو دليل ملك القوم الذين يحتنون فكان ذلك دليلا
 الى انفسهم الى الملك الى العرب واذا اليهود فليسوا امرا هذا لان هذا من سينقل اليه الملك لاس
 انفسه ملكه فان قيل كيف ساع للخبايا وراى هذا الخبر المشهور فبوجه امر المجتهد والاعتماد على
 ما دل عليه احكامهم فالجواب انهم يقصدون ذلك بل قصد ان يبين ان تلك البشارة بالنبى صلى
 الله عليه وسلم جاءت من كل طريق وعلى لسان كل فريق من كاهن او مجتهد او مطلق النطق او
 وهذا من اجمع ما يشير اليه عام او محقق به صحيح وقد قيل ان الخبايا هو الذي ينظر الاعضاء وفي
 خيال الوجه فيحكم على صاحبها بطريق الفراسة وهذا ان خدته فلا يزر منه حصه في ذلك
 السابق بالسياق في حق هرقل ما تقدم **قوله** ملك الخبايا هو بضم الميم وسكون اللام
 والكنية مسمى بفتح الميم وكسر اللام **قوله** فظهر اى غلب يعني دله نظره على ملكه الخبايا فظهر
 وهو لا قال ان في تلك الايام كان ابتداء ظهور النبى صلى الله عليه وسلم اذ كان كذا وكذا بل قد بينه في ان الله
 تعالى عليه انا فقط الملك فحقا صبيها اذ فخرج ملكه كان سببه نقص قرش للعدو الذي كان بينهم
 بالمداينة ومقدمه الظهور ظهور **قوله** من هذه الامة او من اصل هذا العصر والاطلاق الى
 على اصل العصر كالم فيه يجوز وهذا بخلاف قوله بعد وهذا ملك هذه الامة فظهر ان مراده به العرب
 خاصة والعصر في قولهم الا اليه كود بمقتضى علمهم لان اليهود كانوا بابلييا وهي بيت المقدس كثير
 تحت الملك مع الروم بخلاف العرب فانهم وان كان منهم من هو تحت طاعة ملك الروم كالعسك
 لكنهم كانوا ملوكا براسهم **قوله** فلا يملك بضم اوله من اثم اثار الحكم وقوله شانهى امرهم
 وثانين جمع شريفة قال ابو علي الفارسي من جعله فضيلة من تولد كسرين بالكان اما قام به مرة كتب ياروس
 جعله فضيلة من تولد ديه اى ملك لم يمهز كذا فيرا انتهى وما ذكره في حاشيته هو المشهور وقد روي ما
 من نافع الفراء المزمع ما يشي فقال لا لقرا من ههنا قهها من قبيله لشبهها بها في اللفظ انتهى
قوله فبينما هم على اشرم اى في هذه المشورة **قوله** اى رجل لم يذكر من احضر وملا عنان
 هو صاحب بصرى الذي قدما ذكره واخرى الى ابن السكندر روى انه ارسل من عنده عدي بن حاتم فيصقل
 ان يكون هو المذكور **قوله** عن خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فسر له ان اسحق في رواية
 فقال خرج بينا اظننا رجل يزعم انه نبى ففعلنا تبعه ناس وخالفه ناس فكانت بينهم ملاحمة مواط
 في كنههم على ذلك فميتت ما اجل من حديثه الباب لانه يومه كان ذلك كما في ايل اظننا النبى
 ادبه عليه وسلم وفي رواية انه قال حدوده فاذا هو محتش ففعلوا له ما الذي امرته اعطه ثوبه
قوله هم يحتنون في رواية الاسليم تحتشون بالمعزاة والافيد لا شمل **قوله** ههنا ملك هذه الامة
 فظهر كذا للاكثر من الرواية بالضم ثم السكون والمقابلة بالفتح ثم الكسر وكذا في خبر عن الكشي مسمى
 بملك ففعل ففعل قال القاصي اظنها صفة الميم انصرفت بفتحة صفت ووجه التسمية في اماليه
 باله مبتلا وخبر او هذا المذكور بملك هذه الامة وقيل يجوز ان يكون ههنا اى هذا رجل ملك هذه الامة
 وقال شيخنا يجوز ان يكون الخدوف الموصولة على رأى الكوفيين والا فغش على هذا الذي عليه وهو
 نظير قوله وهذا تخليط طليق على ان الكوفيين يجوزون استحقاق الاسم الاشارة بمعنى الاسم الموصولة
 فيكون التفسير الذي يملكه بغير حذف قلت لكن اتفاق الرواية على حذف الياء في اوله واد على ان قال
 القاصي فتكون شاذ على ان يربط في اصل معتد وعليه علامة الشرخى بام واحدة في اوله
 وتوجيه اقرب من الاول لانه حينئذ يكون الاشارة بهذا اليها ذكره من نظره في حكم الجوز من البنا
 متعلقة بنظر اى هذا الحكم ظهر ملك هذه الامة التي تحت **قوله** برومية بالتحفيف وهو موصوفة
 معروفه للروم وعصر مجرور بالفتح منع مرده للمعينة والتاثير ويجعل ان يجوز مرده **قوله** فم

يوم بفتح اوله وكسرا لرا اى لم يرج **قوله** من كان هذا والمعروف وقال لا لادوى لم يصل الى حص
 وزينوه قوله حتى اتاه كتاب من صاحبه وفي حديث ربيعة الذي شرب النبي قارفا فخرجوا الى الخلفى
 عليه وارسل الى الاسقف وهو صاحبهم فقال لهذا الذي كنا ننتظر ونشرب به عيسى لما انا قد قم
 وشعته فقال له فيصير انا ان فعلت ذلك ذهب ملكي ففكر القسمة وفي اخره فقال الى الاسقف خذ
 هذا الكتاب واذهب الى صاحبك فاقرأ عليه السلام واخبره اني اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول
 الله وانى قد امننت به ومصدقته وانهم قد انكروا على ذلك ثم خرج اليهم فقتلوه وظهرت ابن اسحق
 ان هرقل ارسل رعيته الى صفاطا الرومى وقال انه في الروم اجود فولا حتى وان صفاطا لم يتركوا لظهور اسلام
 وانى شابه النبي كانت عليه ولم يمشيا بابيها وخرج على الروم فدعاهم الى الاسلام وشهد شهادة
 الحق فقاموا اليه فمزوه حتى قتلوه قارفا فارجع رعيته الى هرقل قال له قد فعلت لك انا عتافه على انفسنا
 وصفنا طريكان اعظم عندهم حتى قلت فبعتهم ان يكون صاحب رعيته الذي اى بهم ههنا لكن يعكر
 عليه ما قيل ان رعيته لم يقدم على هرقل بهذا الكتاب المذكور في سنة الحديبية وانما قد مر عليه الكتاب
 المكتوب في خذوة بتول فالراجح ان رعيته قد مر على هرقل ايضا في الاول فعلى هذا لا يجتهد ان يكون
 وقتئذ لكل من الاسقف ومن صفاطا رعيته قتل كل منهما بسببه او وقتئذ صفاطا طرف رعيته ان
 احدهما الذي ذكره ابن السكندر وليس فيهما اسم ولا قتل ولا شاة التي ذكرها ابن اسحق فان
 فيها قصصه مع رعيته فانما سلم فقتل الله اعلم **قوله** وسار هرقل الى حصونها كانت دار ملكه
 كما قد ساءه وكانت في زمانهم اعظم من دمشق وكان في حاشية على يد اى عبيد بن الجراح سنة ست عشر
 بعد هذه القصة حشر ستمين **قوله** وانه بنى بعل على ان هرقل ومناصبا قرا ببلوة بنيها ملكي
 الله عليه وسلم لكن هرقل كما ذكرنا لم يستمر على ذلك بخلاف صاحبه **قوله** فاذن من الاقان بالقصر
 وفي رواية المستحلى وغيره بالمد ومعناه اعلم ولا يشكره يسكون المسيحيين المثلثا القصر الذي حوله
 بيوت كانت داخل المنظر ثم اغلقه وفتح ابواب البيوت الذي حوله واذن للروم في دخولها ثم
 اغلقها ثم اطلع عليهم في طهم وانما فكل ذلك خشية ان يثوابه كما وثبوا بصفاطا **قوله**
 والرسد فان ثبتت ملككم لانتم تادوا على الكفر كان سببا لذهاب ملككم كما عرفت هو ذلك من
 الاخبار السابقة **قوله** ففشا يعبوا بالمشاة وللكشي مسمى بمشاةين والاسم صيغ فشايع بيوت
 وموحدة لهذا النبى كذا لا بد من ذلك في الامم **قوله** فاصوا بمهملتين اى اى ولا وهم
 بالوحوش لان نفرتنا اشدهم لفرقة اليهم الانسية وشبههم بالحدود غير ههنا الوحوش
 الناسية المحمل وعدم القسمة كلهم مثل **قوله** واليسر في رواية الكشي مسمى بالاصلي وليس
 بيان تحتيتين وبما معنى الاول لطلب من الثاني **قوله** من الايمان اى من ايمانهم
 اظروه ومن ايمانهم لانه شيع بملكه كما قد ساءه وكان يجب ان يطيعوه فيستمر ملكه ويشملوا
 بالسلام فابصر من الايمان الا بالشرط الذي اراده والا فقد كان قادرا على ان يفر عنهم ويترك ملكه
 رغبة وبما عند الله والله الموفق **قوله** اى ايقا او قريبا وهو منصوب على الخا **قوله** فقد ريت
 زاد في التفسير فقد ريت ملك الذي احببت **قوله** فكان ذلك اخر شان هرقل اى فيما يتعلق
 بهذه القصة المتعلقة برعايته الى الايمان خاصة لانه انفسه امره حينئذ وانما اطلق
 الاخرية بالنسبة الى ما في علمه وهذا اوجه لان هرقل قد وقفت له قصص اخرى بعد ذلك منها ان
 اقدم من تجميره الجيوش الى موته ومن تجميره الجيوش ايضا الى موته وكانت النبى صلى الله عليه وسلم
 له ثوبا وارسله الى النبي صلى الله عليه وسلم بذهب فسمه بين امه حابه كما في رواية ابن حبان التي
 بحرفها اليها فقل في المستند طريق سعيد بن ابي شاذل النبى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم بنوى فخرجت رعيته الى هرقل فلما جاءه الكتاب دعا قسيس الروم ويطارقها
 فذكر الحديث قالوا فخرجت رعيته من برنسة فقالوا شكوا فانما اردت ان اعلم تسكنكم
 ليديكم وروى ابن اسحق عن خالد بن يسار عن رجل من قداما اهل الشام ان هرقل لما اراد الخروج
 من الشام الى القسطنطينية عرض على الروم امورا اذا الاسلام فاما الجزية فاما ان يصلح النبي
 صلى الله عليه وسلم على الشام ويقيم لهم ما دون العرب فابوا وانما اطلق حتى اذا اشر على العرب

استقبل ارمه الشام ثم قال لا سلام عليك ارمه سوريه نعم الشارح تسليم الموضع ثم ركض حتى دخل
 القسطنطينية واختلف الاخباريون هل هو الذي قاربته المسلمون في زمن ابو بكر وعمر وابنه والظاهر انه
 بقى لتبنيها لما كان ارمه في ايام عثمان بن عفان عن كثير من الناس سبقتها لانهم لم يكونوا قد
 بالايام القوي على نفسه ويحتمل ان يكون استمر على الشك حتى مات كاهن وقال البخاري في اخر القصة
 فكان ذلك اخر شأنه من قبل ختم الجاري هذا الباب الذي استغفرت عندي الاعمال بالنيات كان قد
 ان قد رقت نيتهم انتمج بالعلم والافقار وخر فظهرت مناسبتهم بدو قصة ابن الناطور
 في بدو الوحي لما سبقتا حديثه لا عمل المصدر الباب به ويؤخذ من اخر لفظ في هذه القصة براءة
 الاختلاف وهو واضح مما قررناه فان قيل ما مناسبتهم حديث الى سفيان في قصة هرقل بعد الوحي
 فالجواب باننا قمنا كيفية حاله لما سبقت النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الابتداء وان الامة الكوفة
 برأى هرقل لم يمتع مع الامة التي في الترجمة ولم يزل في انا اوجبت اليه كما اوجبت الى نوح الامة
 وقال تعالى شرع لكم من الدين ما وصيه فوجا الامة فبارك الله فيهم كلهم ان اقيموا الدين وهو
 معنى قوله تعالى سوا بيننا وبينكم الامة **نكح** ذكرنا في هذا ان هرقل وضع الكتاب في
 قضية من ذهب نطقا له وادبهم لم يزلوا يتركونه حتى كان عند ملكه الصرخ الذي قلب على
 طليطلة ثم كان عند سبطه محمد بن بعض اصحابنا ان عبد الملك بن سعد اخذ فواد المسلمين
 اجمعين من ذلك الملك فخرج له الكتاب استعير وسال ان يمكنه من تفتيله فامتنع **قلت**
 انما في غير واحد من القاصي ثولا الدين بن الصايغ الدمشقي قال اخبرني سيف الدين فليح المصنف
 قال ارسلني الملك المنصور قلاوون الى ملك العرب بمدينة فارس لئلا يملك العرب الملك الفرس
 في شفا عن قتلها وعرض على الاقامة عنده فامتنعت فقال لا تخفك بحقيقة شتيه فامنع
 له صده وقامص في ذهاب فخرج منه مفلة ذهب فخرج منها كتابا فذكر ان كثر حروفه
 فقال له هذا كتاب نبيكم بخبر قيس بن العباس بن النوارثه الا ان لا واهنا ابا وانا ما دام هذا الكتاب
 عندنا لا يزل الملك فينا ففمن تحفظه غايته الحفظ ونظمه ونكتته عن النصاري ليدوم
 الملك فينا انهم يوبدون هلاكنا وقع في حديث عبيد بن ابي شاذان في شرب الهماء ان النبي
 صلى الله عليه وسلم عرض على التوحي رسول هرقل الاسلام فامتنع فقال له يا اخا تنوح الى كسرت
 الى شاكرك بصحيفة فامسكها فلن يزل الى لنا سر يحذرون منه باسناد ادم ولا في العيش خير وكذلك
 اخبر ابو عبيدة كتابا لاهل من رسول عمر بن ابي قال كنت رسول الله صلى الله عليه وسلم الى كسرت فيم
 فاشاكركي فلما قرأ الكتاب بخرقه واشاق فيم فلما قرأ الكتاب طواه ثم رفعه فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اما هو لا فيم فزون واما هو لا فيم فكون لهم بقرينة ويوبده ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم
 لما جاء كتاب كسرى قال فرق الله ملكه ولما جاء كتاب هرقل قال ثبت ملكه والله اعلم **قوله**
 رواه صالح بن كيسان ويونس عن الزهري قال لا كرم ما في يحفل ذلك وجهين ان يروى البخاري
 محمد بن الاشعث بالاشعث المذكور كانه قال اخبرنا ابو اليان اخبرنا الاشعث عن الزهري وان يروى
 عنهم بطريق اخر كما ان الزهري ايضا يحفل في رواية الاشعث ان يروى عنهم عن عبد الله بن
 عباس وان يروى عنهم عن غيره هذا ما يحتمل للفظ وان كان الظاهر لا تخار فقلت هذا الظاهر
 كما ان شمس ادنى لا يحتمل من علم الاشعث والاحتمالات العقلية المودة لا يدخلها في هذا الصنف
 وانما الاحتمال الاول فاسد بعد لان ابا اليان لم يلحق صالح بن كيسان ولا سمع من يونس وهذا
 امر يتعلق بالاشعث المحض فلا يلتزم الى ما عذاه ولو كان من اصل النقل لاطع على كيفية روايته
 هو لا الاشعث لهذا الحديث تخصوصه واستراح من هذا التردد وقد وصحت ذلك في كتابي
 تعليل في التعليق واشير اليه اشارة بقرينة فرواية صالح اخبرنا المولى في كتاب الكراميات
 من طريق ابراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس
 وروايته القوايل المذكورين ما اشترت اليه في اشنا الكلام على هذا الحديث من قبل ولكنه اشير الى
 عند قولنا في سفيان حتى ادخل الله على الاسلام زادهنا وانا كاره ولم يذكر قصة ابن الناطور وكذا
 اخبره مسلم بدو في كتاب حديث ابراهيم المذكور رواية يونس وهو ابن يزيد لا يلى عن الزهري

القول

بهذا الاستناد ايضا اخبرنا المولى مختصرة في الجهاد من طريق الليث وفي الاستناد مختصرة ايضا من طريق
 ابن المبارك كلاهما عن يونس عن الزهري بسنده صحيحه ولم يسقه بنماه الطبراني من طريق
 عبد الله بن صالح عن الليث ذكره في قصة ابن الناطور وروايته معروضة عن الزهري وكذلك ما رواه المولى بنماه
 في التفسير وقواشرا المجرى فابعدا برة فيما مضى ايضا ذكره في قصة ابن الناطور وقطعة مختصرة عن
 الزهري ولم يسقه فظهر لك ان ابا اليان ما روى هذا الحديث عن واحد من الثلاثة وان الزهري ما
 رواه لا صحابه بسند واحد عن شيخ واحد وهو عبيد الله بن عبد الله ولو احتل ان يرويه لهم ولجهم
 عن شيخ اخر كان ذلك اختلافا قد يفيض الى لا مطر اب الموجب للمنعف فلاح في ذلك الاحتمال
 والله اعلم **قوله** كذا في كتاب **الامان** هو خير شيئا عذوف تقديره هذا كتاب الامان وكتاب
 يصدر ليقاد كيت يكتب كتابا ومادة كيت كالتة على الجمع والجمع ومنها الكتيبة والكتابة استعملوا
 ذلك فيما جمع اشياء من الابواب والقصود الجامعة لكتاب بل العلم فيه بالنسبة الى الملك بين الحروف
 حقيقة وبالنسبة الى المعاني المأداة منها بخار والباب وموضوعه المرحل فاستعماله المعاني بحال الامان
 لقصة التصديق وشيئا بقدر في الرسول فاجابه عن ربه وهذا القدر متفق عليه ثم وقع الاختلاف كل
 يشترط مع ذلك فيكون من جهة ابداء هذا التصديق باللسان المعبر عما في القلب اما التصديق من
 انحاء القلب او من جهة العمل بما صدق به من ذلك كقول المأمورات ونزول المعانيات كما كانت
 ذكره ان شاء الله تعالى في الامان فيما قيل مشتق من الامن وفيه نظر لتبين مدلول الامن والتصديق الا ان
 لوحظ فيه معنى مجازي فيقال له انه اذا صدقته اي انه اتكفب ولم يستفخ المص بدو الوحي كتاب لا
 المقدرة لا تستفخ بما يستفخ به غير صالح لانها تنطوي على ما يتعلق بما جردوا واختلعت الروايات في تقديم
 الهمزة على كتابه وتلخيصها وكل وجه والا لوطا صرح وجه الثاني وعليه اكثر الروايات انه جعل الترجمة
 قائمة مقام اسم السورة والاحاديث المذكورة بعد البسملة كالايات مستفظة بالبسملة **قوله**
باب قول النبي صلى الله عليه وسلم بني الاسلام على خمس سبط لفظا بيا بين روايتي اصلي
 وقوله في الحديث بعدنا ما واقتضا ان على طرفه من شتيه الشئ باسم بعضه والامان باب هذا الحديث
قوله وهو ايمان قوله فعل وزيد وينقص في رواية الكشي هي قوله فعل وهو المفظ الوارد في السلف
 الذين اطلقوا ذلك وهم ابن التمر فظن ان قوله وهو المظ من قوله فعل وقوله معطوف وكسرت ذلك سداد
 المص وان كان ذلك وروايتا وصحيف والاطام صافي مقامين احد ما كونه قول ولا ولا الثاني كون زيد
 وينقص فاما القول في الماده النطق بالشهادتين واما العمل فلما روي ما هو اعلم من عمل القلب والجوارح
 ليدخل الاعتقاد والعبادات وروايت من ادخل ذلك في تعريف الايمان ومن نفاها اما هو بالنظر الى ما عند
 الله تعالى في السلف قالوا هو اعتقاد القلب ونطق باللسان وعمل بالاركان وارادوا بذلك ان
 الاعمال شرط في حاله ومن هنا نشأ لهم القول بالزياة والمنقص كاشيا في المرجية فالواو اعتقاد
 ونطق فقط والكرامية قالوا هو نطق فقط واعتزلة قالوا هو العمل والنطق والاعتقاد والمعارف بينهم
 وبين السلف انهم جعلوا الاعمال شرط في صحة السلف جعلوا شرط في حاله وهذا كله كما قلنا بالنظر
 الى ما عند الله تعالى اما بالنظر الى ما عندنا فالامان هو الاقرار فقط من اقراجهت عليه الاحكام والدينا
 ولم يحكم عليه بغيره الا ان اقترن به فعل يدل على كونه كالصود والمص فان كان العمل لا يدل على الكفر بالنطق
 كنه اطلق عليه ايمان في النظر الى قوله وفيه في ايمان في النظر الى حاله ومن اطلق عليه كنه في النظر الى
 انه فعل لكانا فزاد من نفاه عنه في النظر الى حقيقة ولا ثبت المعنى في الواسطة فقالوا القاسق لا من
 ولا في مقام المقام الثاني فذلك السلف الى ان الامان يزيد وينقص والكرامة اكثر التكلمين وقالوا
 ربي فليد كان شكنا في الشئ يحكي الدين ولا ظهر المختار ان التصديق يربو وينقص كنه النظر ومن
 الادلة على ذلك ان ايمان الصوفيين اقوى من ايمان غيرهم بحيث لا يتغير به المشيئة ويوبده ان لم يدع ايمان
 ما في قلبه يتغير حتى انه يكون في بعض الاحيان اعظم يقين او خلاصا وتوكل الله في بعضها وكذا في التصديق
 والاعمال في بعض الصوفيين وكثرنا وقد نقل محمد بن عمر المروزي في كتابه نظم قد الصلاة عن جماعة
 ان ايمانهم في ذلك وما نقل عن السلف صرح به عبد الله في قصة من سفيان الثوري وما للدين النور

تختلف في هذا الموضع لا خطية فليس التفسير بين بان الفرق ولكن التوفيق بينهما لا يمتنع لان كلاهما
 مستلزم لسلامة اليد والاسلام لسلامة اللسان كما ذكرنا في الفالب ويحتمل ان يكون
 الجواب لا يمتنع لان كلاهما مستلزم لسلامة اليد والاسلام لسلامة اللسان كما ذكرنا في الفالب ويحتمل ان يكون
 العقل بمعنى كثرة التواضع في الدنيا القلة في الآخرة معنى النفع في مقابلته الشرفا لا رتبة الكمية والثاني
 من الكيفية فافترقا واخره ان الفرق لا يمتنع لان كلاهما مستلزم لسلامة اليد والاسلام لسلامة اللسان كما ذكرنا في الفالب ويحتمل ان يكون
 يعقل تانيه في الاخرى فلا وكان معنى على ان لفظ خير اسم لا فعل يقتضيه وعلى تقدير اعتلال السؤالين
 جواب مشهور وهو ان كلاهما مستلزم لسلامة اليد والاسلام لسلامة اللسان كما ذكرنا في الفالب ويحتمل ان يكون
 تقدير من خشي منه الايديها واللسان فارتد الى الكف وفي الثاني ترغيب من يرجو من النفع العام
 بالفعل واليقول فارتد الى ذلك وحضره ان من لم يمتنع من بالكون ليس من النجاسة النجاسة في ذلك
 بالوقت لما كانا فيه من الجنة والصفحة السابعة وبعد ذلك ان الله عليه الصلاة والسلام حدث
 عليهما اول ما دخل المدينة كارقاء الترمذي وغيره من حديث عبد الله بن سلام هو
 قوله بطن معروف تقدير المصداق ان يطم ومثله تنوع المعنى وذكرنا الاطعام ليدخل في الضيافة
 وغيره من قوله وقولنا بطن مشايع القراءة بمعنى يتولى قال ابو حاتم السجستاني يتولى اقرع الله السلام
 ولا تقبل فراق السلام فانه كان مكتوبا قلت اقربيه السلام الى جعله يقرأه قوله ومن لم يقرأ
 اي لا يخص بما حله تكبرا او نقصا بل تنظيم الشكر والاستسلام ومراعاة اخوة الاسلام فان قيل
 اللفظ عام في كل حال فليس في ذلك فاسق اجيب بما به خصوص امة انظر الى ان الذي يتاخر
 وكان هذا عاميا لمصلحة التاليف والامتنان شك فيه فالاصل المتعارف على عموم حتى يشك المصنف
منه ان الاول ما خرج منهم من طريق عروبة الحديث من يزيد بن ابي حبيب بهذا الاسناد
 نظير هذا السؤال لكن جعل الجواب في حديث ابي موسى فاذا دعي له من جهة في الاصل
 واجيب انتم حديثان اعتدنا سندا دعيهما وافق احدهما حديث ابي موسى وكذا تانيهما شاهد
 من حديث عبد الله بن سلام كما تقدم الثاني هذا الاسناد كله مصرى والذي قبله كما ذكرنا
 كوفيون والذي بعده من طريق مصرى فوقع له القبول في الاسناد الثلاثة على الوجه
 من اللطائف **قوله** تافى من الايمان قال لا تكلم في قدر لفظ الايمان بخلاف قوله
 حيث قال الاطعام لاطعام من الايمان انما للاعتناء بكونه او الحصر كما قال في الجملة المذكورة قلت
 الايمان الايمان قلت وهو توجيه حسن الا انه يرد عليه ان الذي بعده التي بالاعتناء والمصر
 اعتناء وقوله باب عبد الله بن الايمان فالظاهر انما اذا التوجيه في العبارة ويمكن انه اهتم بذكر
 الرسول فقدموا عليه اعلم **قوله** يحيى امام شعيب لفظان **قوله** وعنه حسن العلم هو ان
 ذكران وهو معطوف على شعيبه والتقدير ههنا شعيبه وحسين كلاما عن قتادة وانما يجدهما
 لان شعيبه افردهما فاوردته المصنف معطوفا اختصارا ولان شعيبه قال عن قتادة وقا حسين
 حديثا فتاوهما عن بعض الحديثين فزعم ان طريق حسين معقولة وهو غلط فقد رواه ابو
 حنيفة في المسخر من طريق ابراهيم الخزاز عن محمد بن شعيب المصنف عن يحيى لفظان عن حسين بن علي
 ما جاء في الحديث من حديثه بحسب الجواز العقلي ان يكون تعليقا او معطوفا على فتادة فيكون شعيبه
 رواه عن حسين عن قتادة في الحديث المذكور من مائة من مائة من الاسناد والله المستعان
تنبيه في المتن السابق هنا لفظ شعيبه واما لفظ حسين من رواية سنده التي ذكرناها فهو
 لا يمتنع فيجب لاحيه وخارجه ولا يشا على من طريق روح عن حسين حتى يجب لاحيه وخارجه
 ما يجب لنفسه من الايرافين المراد بالاخوة وعين حجة الحب وزاد مستطاع لولده عبد الله بن حنيفة
 عن يحيى لفظان والذي يقتضي بيده وانما طريق شعيبه فصح امره والنسائي في روايته ما يشايع
 فتادة لانه اشرفا بتفقه ثم تدرسه **قوله** لا يؤمن من يدعي الايمان والمسلم على حدك
 ولا يصلي احد ولا يصلي عساكر عبد وكذا المسلم عن ابي حنيفة والمراد بالشيء كما لا ايمان ونحوه
 على معنى نفي انما رتبته مستفيض من كلامهم كقولهم فلان ليس بشيء ان كان قيل فيلزم ان
 يكون من حيث لا هذه لفظة مؤمن كما لا وان لم يأت ببينة الا ان كان احب بان

هذا هو مورد المبالغة او يستفاد من قوله لاحيه المسلم لا خطية بقية صفات المسلم وقد صرح ابن
 حبان في روايته اني عدت عن حسين بن علي عن ابي حنيفة لا يمتنع عبد حقيقة الايمان ومعنى الحقيقة
 هنا الصفة التي لا يمتنع بهذه الصفة لا يكون كافرا ولا يمتنع اشتد لا للمص على انه يتفاوت
 وان هذه الصفة من شعيبه بان وهو داخل في التواضع على ما سلفه **قوله** يجب بالنسب
 لا حق جارة وان بعد شعيبه ولا يجوز الترفع فيكون حق عاتقة فلا يصح المعنى ان عدم الايمان ليس
 شعبة المسلم **قوله** ما يجب لنفسه اي من الخير كما تقدم عن الاسماء على ذلكا وعنده النسائي وكذا
 ابن سدة ما رواه فيهم عن قتادة ايضا والخبر كذا حجة نعم الطائعات والمباحات النبوية
 والاخرية ويخرج منها ما استلزم اسم الخير لا يتناولها ولا حجة ارادة ما يقتضيه خبرا قال
 النووي الحجة المثل الا يوافق الحبيب وقد يكون بخلافه كصحة العورة او بقله اما الملائمة
 كالفضل والكمال واذا لاحسانه كجلب نفع او دفع ضرر فمضى لخصا والمراد بالميل هنا الاختيار
 دون الطبيعي والمقصد والمراد ايضا ان يجب الا يحصل لاحيه نظيرا حصل له لا عينه سواء كان ذلك
 في الامور الحسنة او المعنوية وليس المراد ان يحصل لاحيه ما حصل له مع سلبه عنه ولا مع بقاءه
 بعينه لما في الجوارح والعرض محلين محال قال ابو الزناد بن سراج في الحديث طلب
 المشاورة وحقيقة تستلزم التفصيل لان كل واحد يجب ان يكون افضل من غيره فاذا احب لاحيه
 مثله فقد دخل في جملة المفضولين **قوله** افرا القاض عياض هذا وفيه نظر والمراد الزجر
 عن هذه الارادة لانه المقصود الحث على التواضع فلا يجب ان يكون افضل من غيره وهو مستلزم
 للثبات ويستفاد ذلك من قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض
 ولا فسادا ولا يمتنع ذلك لان التواضع لا يمتنع ولا فعل ولا خذلان الغنى ولا كماله من مودة
باب **قوله** قال لا تكلم في قدر لفظ الايمان ايضا ان يتفضل لاحيه ما يتفضل لنفسه من الشر لم يذكر
 لان حديثه مستلزم لبعض نفيته فتارة التخصيص عليه كقوله الله اعلم **قوله** الله اعلم
 حجة الرسول الا انه في المعنى والمراد سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله في قوله الحق كون
 احب وان كان محبة جميع المرسلين الايمان لكن الاجابة مختصة بسيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله شعيب هو ابى حمزة الحضي واسم ابى حمزة زينا وقيل كثر المصنف من تخريج حديثه عن
 الزهري والي الزناد ووقع في غريب ما يذكرك للموافقة ادخاله رجل وهو ابو سلمة بن عبد الرحمن
 بين الامم وابى حمزة في هذا الحديث وهو زيادة شاذة فقد رواه الاسماء على بن سنان من حديث
 ما يندون حديث ابراهيم بن طهمان وروى ابن سنان عن طريق ابى حمزة الرازي عن ابي الجهم شيخ
 البخاري هذا الحديث مصرفا فيه بالمقدري في جميع الاسناد وكذا للنسائي من طريق علي بن
 عباس عن شعيب **قوله** والذي يقتضي بيده فيه جواز الخلاف على الامر المم توكيد له وان لم يكن هذا
 مستلزم **قوله** لا يؤمن من يدعي الايمان كما سلف **قوله** احب هو ان فعل معنى المفعول وهو مع كثرة على خلاف
 القياس وفصل بينه وبين معوله بقوله لانه لا يمتنع المصنف بالفعل باحق **قوله** من والده وولده
 في قوله لا كثرية لاد كل احد له من غير عكس وفي رواية النسائي في حديث النفس تقدم
 التمسك على قوله لا يمتنع من المشقة ولم يختلف الروايات من حديث ابي هريرة هذا وهو من
 ابي الزناد عن مسلم **قوله** اخبرنا يعقوب بن ابراهيم بن عوف في التفرقة بين حديثنا واخرنا
 لا يمتنع في المص كما ياتي في العلم وقد وقع في غير رواية ابي حنيفة يعقوب **قوله** وحديثنا الم عطف
 الاربعة على الاو فليلا ليسوق المتن فادهم استولما فان لفظ فتادة مثل لفظ حديث
 في رواية لكن زاد فيه قالنا من حديثه ولفظ عبد الله بن سنان الا انه قال كان رواه ابن خزيمة في
 صحيحه عن يعقوب بن شيخ البخاري بهذا الاسناد من اهله وما له برون والده وولده وكذا
 لم يمتنع من حديثه وكذا من طريق عبد الوارث بن سعيد عن عبد العزيز بن لطفة لا يؤمن من
 وهو اشرف من حديثه واشمل منها رواية الاصمعي لا يؤمن احد فان قيل فسياق عبد
 المصنف في الحديث فتادة وصنيع البخاري وما يمتنع في المعنى وليس كذلك في الجواب بان
 البخاري يصح مثل هذا نظرا الى اصل الحديث لا الى خطوه ولا لفظه واقصر على سياق فتادة لوافقه

في السلام

صَدْرَتْ عَلَى مِثْلِ بَيْعَةِ النَّسَاءِ عَقِبَ ذَلِكَ تَقَرُّمٌ مِنْهُمْ عَلَى حَقِيقَةِ الْحَالِ لَا الْبَيْعَةَ وَلَا وَدَّعَتْ عَلَى ذَلِكَ وَنَظِيرُهَا أَخْبَرَهُ أَحَدُ مِنْ طَرِيقِ عَدِيدٍ اسْمُ الْحَقِّ مِنْ عِبَادَةِ بَنِي الْوَلِيدِ مِنْ عِبَادَةِ بَنِي الصَّامِتِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ وَكَانَ أَحَدُ الْقَبَائِلِ قَالُوا بَايَعْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْعَةَ الْحَرْبِ وَكَانَ عِبَادَةُ مِنَ الْأَنْخِي عَنِ الَّذِينَ بَايَعُوا فِي الْعُقْبَةِ الْأُولَى عَلَى بَيْعَةِ النَّسَاءِ وَعَلَى السَّمْعِ وَالطَّاعَةِ فِي عَمْرِنَا وَلَيْسَ بِالْمُحْدِثِ فَإِنَّهُ ظَاهِرٌ فِي اتِّخَاذِ الْبَيْعَتَيْنِ وَكُلَّ الْحَدِيثِ وَالْمُصَحِّحِينَ كَأَسْيَأَى فِي الْأَحْكَامِ لَيْسَ فِيهِ هَذِهِ الزِّيَادَةُ وَمِنْ مِثْلِ طَرِيقٍ مَا لَمْ يَنْجِي بِهِ سَعِيدٌ لِأَنْصَارِهِ عَنْ عِبَادَةِ بَنِي الْوَلِيدِ وَالصَّوَابُ أَنَّ بَيْعَةَ الْحَرْبِ بَعْدُ بَيْعَةِ الْعُقْبَةِ لِأَنَّ الْحَرْبَ إِنَّمَا شَرَعَ بَعْدَ الْهَجْرَةِ وَلَكِنْ يَكُنْ تَأْوِيلُ رَوَايَاتِهِ اسْمُ الْحَقِّ وَرَدَّهَا إِلَى مَا تَقَرَّرَ وَقَدْ شَاعَلَتْ رَوَايَاتُهُ عَلَى ثَلَاثِ بَيْعَاتٍ بَيْعَةِ الْعُقْبَةِ وَقَدْ صَرَّحَ بِهَا كَانَتْ قَبْلَ أَنْ تَنْفَرِ مِنَ الْحَرْبِ وَفَرَايَةِ الْمُنَاجِي عَنْ عِبَادَةِ عَنْ أَحَدٍ وَالثَّانِيَةُ بَيْعَةُ حَرْبٍ سَيَأَى فِي الْجَمَاعَةِ مَا كَانَتْ عَلَى عَدَمِ الْمَضَارِّ وَالثَّلَاثَةُ بَيْعَةُ النَّسَاءِ الْخَامِسَةُ وَقَعَتْ عَلَى نَظِيرِ بَيْعَةِ النَّسَاءِ وَيَكُونُ عَلَى ذَلِكَ التَّصَرُّحُ فِي رَوَايَاتِهِ اسْمُ الْحَقِّ مِنْ طَرِيقِ الْمُنَاجِي عَنْ عِبَادَةِ أَنَّ بَيْعَةَ لَيْلَةِ الْعُقْبَةِ كَانَتْ عَلَى مِثْلِ بَيْعَةِ النَّسَاءِ فَكَيْفَ فِي الْجَمْعِ أَنَّهُ اتَّفَقَ وَقَعِيَ ذَلِكَ قَبْلَ أَنْ تَنْزِلَ اللَّيْلَةُ وَأَعْلَى الضَّيْفِ إِلَى النَّسَاءِ لَضَيْطِهَا بِالْفِرَانِ وَالْأَرْجَاحِ مِنَ التَّصَرُّحِ بِذَلِكَ وَمِنْ بَعْضِ رَوَايَاتِهِ وَأَمَّا هُوَ وَنَظِيرُهُ مَا وَرَقَعَ فِي الْمُصَحِّحِينَ إِنَّمَا سَطَرَ بِهَا الْمُنَاجِي عَنْ عِبَادَةِ قَالُوا فِي مِنَ الْقَبَائِلِ الَّذِينَ بَايَعُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوا بَايَعْنَاهُ عَلَى أَنْ لَا تَشْرُفَ بِهِ اللَّهُ شَيْءَ الْمُحْدِثِ فَظَاهِرٌ هَذَا اتِّخَاذُ الْبَيْعَتَيْنِ وَمِنْ الْمُرَادِ مَا قَرَّرْتُمَا قَوْلَهُمَا مِنَ الْقَبَائِلِ الَّذِينَ بَايَعُوا إِلَى لَيْلَةِ الْعُقْبَةِ عَلَى الْأَوَّلِ وَالْمُحْدِثِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِذَلِكَ قَالُوا بَايَعْنَاهُ عَلَى أَنْ لَا يَشْرُفَ بِهِ اللَّهُ شَيْءَ الْمُحْدِثِ إِلَى هَذِهِ وَقْتُ آخِرِهِ وَيُشِيرُ إِلَى هَذَا الْأَنْثِيَانِ بِالْوَادِ الْعَاطِفَةِ فِي قَوْلِهِ بَايَعْنَاهُ وَعَلَيْكَ بِرَدِّهَا إِلَى مِنَ الرِّوَايَاتِ مَوْجُودًا أَنَّ هَذِهِ الْبَيْعَةُ كَانَتْ لَيْلَةَ الْعُقْبَةِ أَوْ هَذَا التَّأْوِيلُ الَّذِي نَهَيْتُمَا أَنْ تَقَرُّعَ بِذَلِكَ الْأَشْكَالَ وَلَا يَبْقَى بَيْنَ حَدِيثِي الْوَهْرِيَّةِ وَعِبَادَةِ مَقَارَضَ وَلَا وَجْهَ جَدِّ ذَلِكَ فَتَوْقُفٌ وَكُنْ لِلْحَدُودِ كِفَارَةٌ وَأَعْلَمُ أَنَّ عِبَادَةَ مِنْ الصَّامِتِ لَمْ يَنْفَرِ بِرَوَايَةِ هَذَا الْمَعْنَى كُلِّهَا عَدْلًا عَلَى بَنِي الْوَلِيدِ وَهُوَ فِي التَّزْمِينِ وَصَحِيحٌ لِلْحَاكِمِ وَغَيْرِهِ مِنْ أَصَابَتِهِمَا فَمَوْقُفٌ بِهِ فِي الرِّوَايَاتِ فَالْيَقِينُ أَنَّ رَدَّهَا إِلَى بَيْتِ الْعُقُوبَةِ عَلَى عِدَّةٍ فِي الْآخِرِ وَهُوَ عَدْلٌ الْطَّبْرَانِي بِأَيْدِيهِمَا مِنْ حَدِيثِ أَبِي عَمِيَّةٍ الْأَنْصَارِيِّ وَأَمَّا هَذَا سَنَادُ مِنْ حَدِيثِ خُرَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ وَلَفْظُهُ لَمَّا أَصَابَتْ دُنْيَا الْقَيْمِ عَلَيْهِ خَوْفُ ذَلِكَ الذَّنْبِ فَتَوَكَّفَتْ وَكَفَارَةٌ لِلطَّبْرَانِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَمْرٍو مَوْجُودًا مَا عَوَّضَ رَجُلٌ عَلَى ذَنْبٍ إِلَّا حَفَلَهُ اللَّهُ كَفَارَةً لَمَّا أَصَابَتْ مِنْ ذَلِكَ الذَّنْبِ وَأَمَّا أَطْلَعَتْ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ لَأَنْتُمْ أَرَسْتُمْ الْأَوَّلَ لَتَبْسُرَ فِيهِ عَلَى أَوَّلِهِ الْمُرْضَى وَاللَّهُ الْعَاقِلُ قَوْلُهُمْ فَمَوْقُفٌ قَالُوا بَيْنَ الْبَيْنِ بَيْنَ الْقَطْعِ فِي الْقِتْرِ وَالْمَرْءُ وَالْمُحْدِثُ الْخُرَاقُ قَالُوا مَا قَاتَلَ الْوَلَدَ فَلَيْسَ لَهُ عَقُوبَةٌ مَقْضُومَةٌ إِلَّا أَنْ يَرُدَّ قَتْلَ النَّفْسِ فَكُنِيَ عَنْهُ فَلَمَّا رَوَى الْمُنَاجِي عَنْ عِبَادَةِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ وَلَا تَقْلُوا النَّفْسَ لِيُجْزِيَ اللَّهُ الْإِلَاحَ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ وَحَدِيثُ الثَّابِتِ مَوْقُفٌ بِهِ هُوَ مَنْ أَنْ تَكُونَ الْعُقُوبَةُ حُدُودًا وَقَدْ رَدَّ قَالُوا بَيْنَ الْبَيْنِ وَحَكَى عَنْ الْقَاضِي السَّمْعَانِيِّ وَغَيْرِهِ أَنَّ قَتْلَ الْقَاتِلِ أَمَّا هُوَ وَارِدٌ لغيرِهِ وَأَمَّا فِي الْآخِرِ فَالْطَّبْرَانِيُّ يَقُولُ قَاتِلُ الْقَاتِلِ لَا يَمُوتُ ظَلَمْتُ بِالْوَصْلِ الْبَهْرَ حَقِّ وَاسْمُ قَاتِلِ الْقَاتِلِ الْمَقْذُولِ ظَلَمْتُ كَقَرْنِهِ ذَنْبُهُ بِالْقَتْلِ كَأَوْدٍ فِي الْخَبَرِ الَّذِي مَحَبَّهِ ابْنُ حَبَّانٍ وَغَيْرُهُمَا السَّمْعَانِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَعَنْ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ إِذَا قَاتَلَ الْقَاتِلُ بِالْخِيَرَةِ رَدَّهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَمَّا لَمْ يَلْعَنُ لَلْفَسَنِ بَعْدَ عَلَى عَوْنِهِ وَلَمْ يَزَلْ عَنِ عَائِشَةَ مَرْفُوعًا لَأَيُّهَا الْقَتْلُ قَبْلَ الْأَجْمَاعِ فَلَوْلَا الْقَتْلُ مَا كُنْتُ ذَنْبُهُ وَأَوْحَى يَقُولُ الْقَاتِلُ الْقَاتِلُ أَمَّا هُوَ وَارِدٌ لغيرِهِ وَأَمَّا فِي الْآخِرِ فَالْطَّبْرَانِيُّ يَقُولُ قَاتِلُ الْقَاتِلِ لَا يَمُوتُ ظَلَمْتُ بِالْوَصْلِ الْبَهْرَ حَقِّ وَاسْمُ قَاتِلِ الْقَاتِلِ الْمَقْذُولِ ظَلَمْتُ كَقَرْنِهِ ذَنْبُهُ بِالْقَتْلِ كَأَوْدٍ فِي الْخَبَرِ الَّذِي مَحَبَّهِ ابْنُ حَبَّانٍ وَغَيْرُهُمَا السَّمْعَانِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَعَنْ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ إِذَا قَاتَلَ الْقَاتِلُ بِالْخِيَرَةِ رَدَّهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَمَّا لَمْ يَلْعَنُ لَلْفَسَنِ بَعْدَ عَلَى عَوْنِهِ وَلَمْ يَزَلْ عَنِ عَائِشَةَ مَرْفُوعًا لَأَيُّهَا الْقَتْلُ قَبْلَ الْأَجْمَاعِ فَلَوْلَا الْقَتْلُ مَا كُنْتُ ذَنْبُهُ وَأَوْحَى يَقُولُ الْقَاتِلُ الْقَاتِلُ أَمَّا هُوَ وَارِدٌ لغيرِهِ وَأَمَّا فِي الْآخِرِ فَالْطَّبْرَانِيُّ يَقُولُ قَاتِلُ الْقَاتِلِ لَا يَمُوتُ ظَلَمْتُ بِالْوَصْلِ الْبَهْرَ حَقِّ وَاسْمُ قَاتِلِ الْقَاتِلِ الْمَقْذُولِ ظَلَمْتُ كَقَرْنِهِ ذَنْبُهُ بِالْقَتْلِ كَأَوْدٍ فِي الْخَبَرِ الَّذِي مَحَبَّهِ ابْنُ حَبَّانٍ وَغَيْرُهُمَا السَّمْعَانِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَعَنْ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ إِذَا قَاتَلَ الْقَاتِلُ بِالْخِيَرَةِ رَدَّهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَمَّا لَمْ يَلْعَنُ لَلْفَسَنِ بَعْدَ عَلَى عَوْنِهِ وَلَمْ يَزَلْ عَنِ عَائِشَةَ مَرْفُوعًا لَأَيُّهَا الْقَتْلُ قَبْلَ الْأَجْمَاعِ فَلَوْلَا الْقَتْلُ مَا كُنْتُ ذَنْبُهُ وَأَوْحَى يَقُولُ الْقَاتِلُ الْقَاتِلُ أَمَّا هُوَ وَارِدٌ لغيرِهِ وَأَمَّا فِي الْآخِرِ فَالْطَّبْرَانِيُّ يَقُولُ قَاتِلُ الْقَاتِلِ لَا يَمُوتُ ظَلَمْتُ بِالْوَصْلِ الْبَهْرَ حَقِّ وَاسْمُ قَاتِلِ الْقَاتِلِ الْمَقْذُولِ ظَلَمْتُ كَقَرْنِهِ ذَنْبُهُ بِالْقَتْلِ كَأَوْدٍ فِي الْخَبَرِ الَّذِي مَحَبَّهِ ابْنُ حَبَّانٍ وَغَيْرُهُمَا السَّمْعَانِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَعَنْ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ إِذَا قَاتَلَ الْقَاتِلُ بِالْخِيَرَةِ رَدَّهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَمَّا لَمْ يَلْعَنُ لَلْفَسَنِ بَعْدَ عَلَى عَوْنِهِ وَلَمْ يَزَلْ عَنِ عَائِشَةَ مَرْفُوعًا لَأَيُّهَا الْقَتْلُ قَبْلَ الْأَجْمَاعِ فَلَوْلَا الْقَتْلُ مَا كُنْتُ ذَنْبُهُ وَأَوْحَى يَقُولُ الْقَاتِلُ الْقَاتِلُ أَمَّا هُوَ وَارِدٌ لغيرِهِ وَأَمَّا فِي الْآخِرِ فَالْطَّبْرَانِيُّ يَقُولُ قَاتِلُ الْقَاتِلِ لَا يَمُوتُ ظَلَمْتُ بِالْوَصْلِ الْبَهْرَ حَقِّ وَاسْمُ قَاتِلِ الْقَاتِلِ الْمَقْذُولِ ظَلَمْتُ كَقَرْنِهِ ذَنْبُهُ بِالْقَتْلِ كَأَوْدٍ فِي الْخَبَرِ الَّذِي مَحَبَّهِ ابْنُ حَبَّانٍ وَغَيْرُهُمَا السَّمْعَانِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَعَنْ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ إِذَا قَاتَلَ الْقَاتِلُ بِالْخِيَرَةِ رَدَّهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَمَّا لَمْ يَلْعَنُ لَلْفَسَنِ بَعْدَ عَلَى عَوْنِهِ وَلَمْ يَزَلْ عَنِ عَائِشَةَ مَرْفُوعًا لَأَيُّهَا الْقَتْلُ قَبْلَ الْأَجْمَاعِ فَلَوْلَا الْقَتْلُ مَا كُنْتُ ذَنْبُهُ وَأَوْحَى يَقُولُ الْقَاتِلُ الْقَاتِلُ أَمَّا هُوَ وَارِدٌ لغيرِهِ وَأَمَّا فِي الْآخِرِ فَالْطَّبْرَانِيُّ يَقُولُ قَاتِلُ الْقَاتِلِ لَا يَمُوتُ ظَلَمْتُ بِالْوَصْلِ الْبَهْرَ حَقِّ وَاسْمُ قَاتِلِ الْقَاتِلِ الْمَقْذُولِ ظَلَمْتُ كَقَرْنِهِ ذَنْبُهُ بِالْقَتْلِ كَأَوْدٍ فِي الْخَبَرِ الَّذِي مَحَبَّهِ ابْنُ حَبَّانٍ وَغَيْرُهُمَا السَّمْعَانِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَعَنْ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ إِذَا قَاتَلَ الْقَاتِلُ بِالْخِيَرَةِ رَدَّهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَمَّا لَمْ يَلْعَنُ لَلْفَسَنِ بَعْدَ عَلَى عَوْنِهِ وَلَمْ يَزَلْ عَنِ عَائِشَةَ مَرْفُوعًا لَأَيُّهَا الْقَتْلُ قَبْلَ الْأَجْمَاعِ فَلَوْلَا الْقَتْلُ مَا كُنْتُ ذَنْبُهُ وَأَوْحَى يَقُولُ الْقَاتِلُ الْقَاتِلُ أَمَّا هُوَ وَارِدٌ لغيرِهِ وَأَمَّا فِي الْآخِرِ فَالْطَّبْرَانِيُّ يَقُولُ قَاتِلُ الْقَاتِلِ لَا يَمُوتُ ظَلَمْتُ بِالْوَصْلِ الْبَهْرَ حَقِّ وَاسْمُ قَاتِلِ الْقَاتِلِ الْمَقْذُولِ ظَلَمْتُ كَقَرْنِهِ ذَنْبُهُ بِالْقَتْلِ كَأَوْدٍ فِي الْخَبَرِ الَّذِي مَحَبَّهِ ابْنُ حَبَّانٍ وَغَيْرُهُمَا السَّمْعَانِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَعَنْ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ إِذَا قَاتَلَ الْقَاتِلُ بِالْخِيَرَةِ رَدَّهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَمَّا لَمْ يَلْعَنُ لَلْفَسَنِ بَعْدَ عَلَى عَوْنِهِ وَلَمْ يَزَلْ عَنِ عَائِشَةَ مَرْفُوعًا لَأَيُّهَا الْقَتْلُ قَبْلَ الْأَجْمَاعِ فَلَوْلَا الْقَتْلُ مَا كُنْتُ ذَنْبُهُ وَأَوْحَى يَقُولُ الْقَاتِلُ الْقَاتِلُ أَمَّا هُوَ وَارِدٌ لغيرِهِ وَأَمَّا فِي الْآخِرِ فَالْطَّبْرَانِيُّ يَقُولُ قَاتِلُ الْقَاتِلِ لَا يَمُوتُ ظَلَمْتُ بِالْوَصْلِ الْبَهْرَ حَقِّ وَاسْمُ قَاتِلِ الْقَاتِلِ الْمَقْذُولِ ظَلَمْتُ كَقَرْنِهِ ذَنْبُهُ بِالْقَتْلِ كَأَوْدٍ فِي الْخَبَرِ الَّذِي مَحَبَّهِ ابْنُ حَبَّانٍ وَغَيْرُهُمَا السَّمْعَانِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَعَنْ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ إِذَا قَاتَلَ الْقَاتِلُ بِالْخِيَرَةِ رَدَّهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَمَّا لَمْ يَلْعَنُ لَلْفَسَنِ بَعْدَ عَلَى عَوْنِهِ وَلَمْ يَزَلْ عَنِ عَائِشَةَ مَرْفُوعًا لَأَيُّهَا الْقَتْلُ قَبْلَ الْأَجْمَاعِ فَلَوْلَا الْقَتْلُ مَا كُنْتُ ذَنْبُهُ وَأَوْحَى يَقُولُ الْقَاتِلُ الْقَاتِلُ أَمَّا هُوَ وَارِدٌ لغيرِهِ وَأَمَّا فِي الْآخِرِ فَالْطَّبْرَانِيُّ يَقُولُ قَاتِلُ الْقَاتِلِ لَا يَمُوتُ ظَلَمْتُ بِالْوَصْلِ الْبَهْرَ حَقِّ وَاسْمُ قَاتِلِ الْقَاتِلِ الْمَقْذُولِ ظَلَمْتُ كَقَرْنِهِ ذَنْبُهُ بِالْقَتْلِ كَأَوْدٍ فِي الْخَبَرِ الَّذِي مَحَبَّهِ ابْنُ حَبَّانٍ وَغَيْرُهُمَا السَّمْعَانِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَعَنْ ابْنِ سَعْدٍ قَالَ إِذَا قَاتَلَ الْقَاتِلُ بِالْخِيَرَةِ رَدَّهُ الطَّبْرَانِيُّ وَلَمَّا لَمْ يَلْعَنُ لَلْفَسَنِ بَعْدَ عَلَى عَوْنِهِ وَلَمْ يَزَلْ عَنِ عَائِشَةَ مَرْفُوعًا لَأَيُّهَا الْقَتْلُ قَبْلَ الْأَجْمَاعِ فَلَوْلَا الْقَتْلُ مَا كُنْتُ ذَنْبُهُ وَأَوْحَى يَقُولُ الْقَاتِلُ الْقَاتِلُ أَمَّا هُوَ وَارِدٌ لغيرِهِ وَأَمَّا فِي الْآخِر

[illegible]

منه قوله كثر من معرفة حكمها من كثرة القليل من الناس ومن المتعددات فالشبهات على هذا في حق
غيرهم وقد وقع له حيث لا يظهر لهم ترجيح الخلالين **قوله** ان اتى الشبهات ايعز منها والاختلاف
في لفظها بين الرواة نظير الذي قلنا ان عندنا ولا سيما على الشبهات بالعلم جمع شبهة **قوله** استبرأ
بالهزة يوزن استغفل من الرواة اي رايه من القدر وعرضه من الطعن فيه لان من لم يعرف باحدا بالشبهات
لم يسم لقولهم يطعن فيه وفيه دليل على ان من لم يتوقف الشبهة في كسبه ومناشيه فقد عرف نفسه
للعلم في هذه هذا اشار الى المبالغة في علمه او لورثها من رواية المروية **قوله** ومن وقع في الشبهات
في ايضا ما تقدم من اختلاف الرواة واختلاف حكم الشبهات فقليل النجوم وهو مردود وقيل الكراهية
وقيل الوقوف وهو كما لا خلاف قبل الشرح وما صرح به العلماء الشبهات اربعة اشيا احدها بعارض
الاولى كالقيد ثانيا الاختلاف في العلم او في منتهى من الاول والثاني ان المراد به قسمي المكروه لانه يجتنبه
جانبيا العقل لا لزوم ان يكون المراد به المباح ولا يمكن قائل هذا ان يحمله على متساوي الطرفين من كل
وجه بل يمكن حمله على ما يكون من قسم خلافه لا ولي بان يكون متساوي الطرفين باعتبار اذات ارجح الفعل
او الزيادة باعتبار ما خارج ونقل ابن المبر في مناقب شيخه القاري عنه انه كان يقول المكروه وعنه
بين المكروه والحرام من استكثر من المكروه ونظر الى الحرام والمباح عطف به عليه وبين المكروه وهو منزع
عن حرمته وبوبه روايات جاز من طريق ذكره سلم اسنادا وقاد لم يثبت لفظها فيه من الزيادة اذ لو
يبين بين الحرام سخره من الحلال من فعل ذلك استبرأ العرضه ودينه وشايع فيه كان المراد من الجنب
الحرمي وشك ان يقع فيه فالحق ان الحلال حيث يخشى ان يؤول فاعلمه مطلقا المكروه او مجرد مبدئي
احتياطه كالاحتياط في مثلثات الطبيات فانه يخرج الى كثرة الاكتساب الموقوع في الاحتياط لا يستحق
او يفرض النظر النفس اقربا فيما لا يشتغل به من افعال القودين وهذا معلوم القاعدة شاهد
بالعلم والحق يظهر من رجحان الوجه الاول على ما سافكره ولا يبعد ان يكون كل من لا وجه مراد او قل
ذلك باختلاف الناس في الحكم الفطن لا يخفى عليه تميز الحكم فلا يقع له ذلك الا في الاستكثار من المباح
او المكروه لا تقدم فقريره ودونه يقع له الشبهة في جميع ما ذكره كحسب اختلاف الاحوال والحق
ان المستكثر من المكروه يفسر فيه جراحة على ارتكابه المسمى في العلم او على ما عتبه ان ارتكابه المسمى في العلم
على ان كتاب المنهج المسمى ان كان من جنسه او يكون ذلك لشبهة فيه وهو ان من خالف ما يراه فيصير وعلم القلب
لفقد نوع البرع في جميع الخصال ولو لم يختر الوقوع فيه ووقع عند المصنف في النوع من روايتنا في فروع عن
الشعبي في هذا الحديث فنذكره ما شبه عليه من الامم كادما استبان له اثره ومن احترازه عما يشك فيه
من الامم واشكاه بواجبنا استبان وهذا يرجح لا فلكا اشرف فيه **قوله** خاسته ليل من المن
على جوالها الجمل وقد اكد كبرى على الله عليه وسلم في الاستبدال بذلك نظرا لادانته بحكمه في حق بعض
اداراد الرد على منكريه في حقنا قال ولا منه اعلم **قوله** كراعي يرمي هكذا في جميع نسخ البخاري
بجوز جواب الشيطان اعربت من غير طبع وقد غشت الخوض في رواية الطبري عن ابي عبد الله شيخنا
منه فقلنا في موضع في المشبهات وكثير في الامم كراعي يرمي ويمكن اعطاب من في سياق الحديث وهو صورة
فيما يكون فيه حذف او التقدير والوقوف في الشبهات مثل كراعي يرمي والاولى لثبوت الحروف
في صحيح مسلم من طريق ذكرها في اخر جملتها المودعة وعلى هذا فقول كراعي يرمي جملتها مستانقة
رواه عن سبيل التمثيل المنجيه بالشاهد على الغائب وللمجي اطلق المصدر على اسم المفعول
والاختصاص بالتمثيل لذلك نكتة وهي ان ملوك العرب كانوا يجرون اراضيهم واسمهم اماكن
مختصة يتوحدون من يرمي فيها بغير اذنهم بالعقوبة الشديدة فمثل اسم المسمى على الله عليه وسلم
منهم مشهور عندهم والحق ان من العترة المراقب لمضالماتك بعدد ذلك الذي خشية ان تقع
بما لا يحسن في شئ منه فبعد اسم الله واولا اشتد حذره وخبر الحائث المراقب يقرب منه ويرعى من جواربه
قائلا من ان يتفرقا لقاعدة فيقع فيه سبيل اختياره او يحمل المكان الذي هو فيه ويقع الخصب في الجبال لا
يقع منه ويوقع فيه فاما سبيل اختياره او يحمل المكان الذي هو فيه ويقع الخصب في الجبال لا
التمثيل من كلام الشعبي وانه من جرح الحديث حتى ذلك ابو عمرو والحق ان مقتضى دليلنا في هذا
ان يترك الرواية على ما روايتا به عن عن الشعبي فلا بد عن جرح الحديث لا ادري المثل من قول

منه قوله كثر من معرفة حكمها من كثرة القليل من الناس ومن المتعددات فالشبهات على هذا في حق
غيرهم وقد وقع له حيث لا يظهر لهم ترجيح الخلالين **قوله** ان اتى الشبهات ايعز منها والاختلاف
في لفظها بين الرواة نظير الذي قلنا ان عندنا ولا سيما على الشبهات بالعلم جمع شبهة **قوله** استبرأ
بالهزة يوزن استغفل من الرواة اي رايه من القدر وعرضه من الطعن فيه لان من لم يعرف باحدا بالشبهات
لم يسم لقولهم يطعن فيه وفيه دليل على ان من لم يتوقف الشبهة في كسبه ومناشيه فقد عرف نفسه
للعلم في هذه هذا اشار الى المبالغة في علمه او لورثها من رواية المروية **قوله** ومن وقع في الشبهات
في ايضا ما تقدم من اختلاف الرواة واختلاف حكم الشبهات فقليل النجوم وهو مردود وقيل الكراهية
وقيل الوقوف وهو كما لا خلاف قبل الشرح وما صرح به العلماء الشبهات اربعة اشيا احدها بعارض
الاولى كالقيد ثانيا الاختلاف في العلم او في منتهى من الاول والثاني ان المراد به قسمي المكروه لانه يجتنبه
جانبيا العقل لا لزوم ان يكون المراد به المباح ولا يمكن قائل هذا ان يحمله على متساوي الطرفين من كل
وجه بل يمكن حمله على ما يكون من قسم خلافه لا ولي بان يكون متساوي الطرفين باعتبار اذات ارجح الفعل
او الزيادة باعتبار ما خارج ونقل ابن المبر في مناقب شيخه القاري عنه انه كان يقول المكروه وعنه
بين المكروه والحرام من استكثر من المكروه ونظر الى الحرام والمباح عطف به عليه وبين المكروه وهو منزع
عن حرمته وبوبه روايات جاز من طريق ذكره سلم اسنادا وقاد لم يثبت لفظها فيه من الزيادة اذ لو
يبين بين الحرام سخره من الحلال من فعل ذلك استبرأ العرضه ودينه وشايع فيه كان المراد من الجنب
الحرمي وشك ان يقع فيه فالحق ان الحلال حيث يخشى ان يؤول فاعلمه مطلقا المكروه او مجرد مبدئي
احتياطه كالاحتياط في مثلثات الطبيات فانه يخرج الى كثرة الاكتساب الموقوع في الاحتياط لا يستحق
او يفرض النظر النفس اقربا فيما لا يشتغل به من افعال القودين وهذا معلوم القاعدة شاهد
بالعلم والحق يظهر من رجحان الوجه الاول على ما سافكره ولا يبعد ان يكون كل من لا وجه مراد او قل
ذلك باختلاف الناس في الحكم الفطن لا يخفى عليه تميز الحكم فلا يقع له ذلك الا في الاستكثار من المباح
او المكروه لا تقدم فقريره ودونه يقع له الشبهة في جميع ما ذكره كحسب اختلاف الاحوال والحق
ان المستكثر من المكروه يفسر فيه جراحة على ارتكابه المسمى في العلم او على ما عتبه ان ارتكابه المسمى في العلم
على ان كتاب المنهج المسمى ان كان من جنسه او يكون ذلك لشبهة فيه وهو ان من خالف ما يراه فيصير وعلم القلب
لفقد نوع البرع في جميع الخصال ولو لم يختر الوقوع فيه ووقع عند المصنف في النوع من روايتنا في فروع عن
الشعبي في هذا الحديث فنذكره ما شبه عليه من الامم كادما استبان له اثره ومن احترازه عما يشك فيه
من الامم واشكاه بواجبنا استبان وهذا يرجح لا فلكا اشرف فيه **قوله** خاسته ليل من المن
على جوالها الجمل وقد اكد كبرى على الله عليه وسلم في الاستبدال بذلك نظرا لادانته بحكمه في حق بعض
اداراد الرد على منكريه في حقنا قال ولا منه اعلم **قوله** كراعي يرمي هكذا في جميع نسخ البخاري
بجوز جواب الشيطان اعربت من غير طبع وقد غشت الخوض في رواية الطبري عن ابي عبد الله شيخنا
منه فقلنا في موضع في المشبهات وكثير في الامم كراعي يرمي ويمكن اعطاب من في سياق الحديث وهو صورة
فيما يكون فيه حذف او التقدير والوقوف في الشبهات مثل كراعي يرمي والاولى لثبوت الحروف
في صحيح مسلم من طريق ذكرها في اخر جملتها المودعة وعلى هذا فقول كراعي يرمي جملتها مستانقة
رواه عن سبيل التمثيل المنجيه بالشاهد على الغائب وللمجي اطلق المصدر على اسم المفعول
والاختصاص بالتمثيل لذلك نكتة وهي ان ملوك العرب كانوا يجرون اراضيهم واسمهم اماكن
مختصة يتوحدون من يرمي فيها بغير اذنهم بالعقوبة الشديدة فمثل اسم المسمى على الله عليه وسلم
منهم مشهور عندهم والحق ان من العترة المراقب لمضالماتك بعدد ذلك الذي خشية ان تقع
بما لا يحسن في شئ منه فبعد اسم الله واولا اشتد حذره وخبر الحائث المراقب يقرب منه ويرعى من جواربه
قائلا من ان يتفرقا لقاعدة فيقع فيه سبيل اختياره او يحمل المكان الذي هو فيه ويقع الخصب في الجبال لا
يقع منه ويوقع فيه فاما سبيل اختياره او يحمل المكان الذي هو فيه ويقع الخصب في الجبال لا
التمثيل من كلام الشعبي وانه من جرح الحديث حتى ذلك ابو عمرو والحق ان مقتضى دليلنا في هذا
ان يترك الرواية على ما روايتا به عن عن الشعبي فلا بد عن جرح الحديث لا ادري المثل من قول

[illegible]

النوم لا ينفذ فكيف بالناس وما ادعاه من الاجماع منتقض وقد مر عن ابي موسى الاشعري وابن عمر وسعيد بن
السبيح ان النوم لا ينفذ مطلقا في جميع مسلم وابي داود وكان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينتظرون
الصلاة مع النبي صلى الله عليه وسلم فينصبون ولا ينامون في ذلك كان ومم فقولهم في سند
البرار باسناد صحيح في هذا الحديث فيضعون جوارحهم فينصبون في الصلاة قوله فيسب
نفسه بالنصب ويجوز الرفع ومعنى يسب يدعوه على نفسه وخرج به الشافعي في رواية من طريق ابي
عشام ويحتمل ان تكون هذه اللفظة من ان يوافق ساعة الاجابة قال ابن ابي حنبل وفيه الاحتياط
لان عدلنا من اجل الحديث والحديث على الخشوع وحضور القلب للعبادة واجتناب المكرهات والاعطاش وجواز
الدعاء في الصلاة من غير تقييد بشي معين فائدة هذا الحديث في سبب وهو ما رواه محمد بن نصر بن طريق
ابن اسحق عن هشام في قصة الجوابك توبت كما تقدم في باب احب الدين الى الله تعالى ورواه
حزقيا بن ابي عمير عن عبد الله بن عمرو وعبد الوارث بن عوف عن ابي سعيد وابوبن الحنفية والاسناد كله
بحر يرون قوله ان النفس اذا لا تسلم على احدكم ولهم من نصر من طريق وهيب عن ابي يونس فليصبر قوله
فليس في الصلاة فافهم في الصلاة لان الصلاة ليست في اوقات النوم والافهم في المطلوب
ما يوجب ذلك انه في وقت الصلاة انما جاء على سبب من العبرة بعلم اللفظ ففعل به ايضا في الزاوية
ان وقع ما امن بقا الوقت تنسب به اشار لا تسلم على الا في هذا الحديث اضطرابا في رواه حازم
زيد بن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
اللفظ عن ابي يونس فلم يذكر النساء في هذا الا بوجوب الاضطراب لان رواية عبد الوارث ارجح بموافقة
والطحاوي عن ابي يونس وقوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
انما سمعته من ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
اي ما حكاه في هذا الحديث في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
استوا اذا تم الى الصلاة وان كثير منهم في اللفظ اذا تم الى الصلاة محدثين واستدل
الدارقطني في مستدرقه على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن نكح وحكي الشافعي عن ابيه
من هذا الحديث التقدير اذا تم من النوم وتذكر من الصلاة من جملته على ظاهره وقا ان كان الوضوء
لكل صلاة واجبا لم يحتجوا الى ما رواه عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
حديث عبد الله بن حنبل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يركب ركعتين في صلاة فاما شوقه الى الصلاة
وذهب الى استمرار الوجوب فمما كثر من حديثه في هذا الحديث عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
فاستغفره التوبة وجعل في ذلك ان طهرت منهم وجوز بان الاجماع استغفر على عدم الوجوب ويمكن
حل الآية على ظاهرها من غير نسخ ويكون الامر في حق الحديث على الوجوب وفي حق غيره من الحديث
وهو من بيان ذلك بالمشقة كما في حديث الباب قوله حديثنا محمد بن يوسف وهو الزبيري عن صفوان
صوال التوري قوله حديثنا محمد بن يوسف في الحديث ان قال قيل لولا ان كان الاول اعلى
لنخرج سفيا من التور وفيه بالتحديث وعمر بن الخطاب في الحديث في حديثنا محمد بن يوسف وهو الزبيري عن صفوان
غير هذا الاضماري وليس له جليل عنده رواه وقد يثبت من غير من عامر بن عثمان عن ابي خزيمة
سلي عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
عن ابن عباس او غيرهما وظاهره ان هذه كانت عادة في حديث سويد بن سويد في الباب الذي
المراد الخالب قال الطحاوي في حديثنا محمد بن يوسف ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
اخرجه مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث ان يوم الفتح يوم واحد واحد واحد ففهم في قوله عن ابي يونس
قالوا يحتمل ان كان يقوله استغفرا باسمه في كل صلاة ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
تقدم الاول فالصحيح كان قبل الفتح بدليل حديث سويد بن سويد في الحديث في حديثنا محمد بن يوسف وهو الزبيري عن صفوان
قوله كيف كنتم اذا سئل عن عمار والاراد الصلابة والتمسك في طريق شعبة عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
كان النبي صلى الله عليه وسلم يوضو في كل صلاة في يوم واحد واحد واحد ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
قوله يجوز في الجهر من اجل ان يكون في الصلاة في يوم واحد واحد واحد ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
لقد مرنا في باب فادت هذه الطرق المتفرقة بالاختلاف من يحيى وشيخه والسير لسويد بن سويد عن عبد الله

الجماعة الا هذا الحديث الواحد وقد اخرج في مواضع كما تقدمت الاشارة اليه وهو انما كان في شهر
بيعة الرضوان كما سياتي في هذا الموضع في ذكر ابيه سعد بن شاذل في حديثنا محمد بن يوسف ففهم في قوله عن ابي يونس
باب التورين من الكتابين في الحديث عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا محمد بن يوسف
موايد في الحديث عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا محمد بن يوسف ففهم في قوله عن ابي يونس
سمع الكثير من حديثنا محمد بن يوسف في حديثنا محمد بن يوسف ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
ما اخرج في الحديث عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا محمد بن يوسف ففهم في قوله عن ابي يونس
عن ابن عباس وخرج ابن عباس في الحديث عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا محمد بن يوسف
عن ابن عباس وخرج ابن عباس في الحديث عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثنا محمد بن يوسف
الله عليه وسلم في حديثنا محمد بن يوسف ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
في حديثنا محمد بن يوسف ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
لا مرشدا في حديثنا محمد بن يوسف ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
حزقيا بن ابي عمير عن عبد الله بن عمرو وعبد الوارث بن عوف عن ابي سعيد وابوبن الحنفية والاسناد كله
بحر يرون قوله ان النفس اذا لا تسلم على احدكم ولهم من نصر من طريق وهيب عن ابي يونس فليصبر قوله
فليس في الصلاة فافهم في الصلاة لان الصلاة ليست في اوقات النوم والافهم في المطلوب
ما يوجب ذلك انه في وقت الصلاة انما جاء على سبب من العبرة بعلم اللفظ ففعل به ايضا في الزاوية
ان وقع ما امن بقا الوقت تنسب به اشار لا تسلم على الا في هذا الحديث اضطرابا في رواه حازم
زيد بن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
اللفظ عن ابي يونس فلم يذكر النساء في هذا الا بوجوب الاضطراب لان رواية عبد الوارث ارجح بموافقة
والطحاوي عن ابي يونس وقوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
انما سمعته من ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
اي ما حكاه في هذا الحديث في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
استوا اذا تم الى الصلاة وان كثير منهم في اللفظ اذا تم الى الصلاة محدثين واستدل
الدارقطني في مستدرقه على ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لا وضوء لمن نكح وحكي الشافعي عن ابيه
من هذا الحديث التقدير اذا تم من النوم وتذكر من الصلاة من جملته على ظاهره وقا ان كان الوضوء
لكل صلاة واجبا لم يحتجوا الى ما رواه عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
حديث عبد الله بن حنبل ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يركب ركعتين في صلاة فاما شوقه الى الصلاة
وذهب الى استمرار الوجوب فمما كثر من حديثه في هذا الحديث عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
فاستغفره التوبة وجعل في ذلك ان طهرت منهم وجوز بان الاجماع استغفر على عدم الوجوب ويمكن
حل الآية على ظاهرها من غير نسخ ويكون الامر في حق الحديث على الوجوب وفي حق غيره من الحديث
وهو من بيان ذلك بالمشقة كما في حديث الباب قوله حديثنا محمد بن يوسف وهو الزبيري عن صفوان
صوال التوري قوله حديثنا محمد بن يوسف في الحديث ان قال قيل لولا ان كان الاول اعلى
لنخرج سفيا من التور وفيه بالتحديث وعمر بن الخطاب في الحديث في حديثنا محمد بن يوسف وهو الزبيري عن صفوان
غير هذا الاضماري وليس له جليل عنده رواه وقد يثبت من غير من عامر بن عثمان عن ابي خزيمة
سلي عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
عن ابن عباس او غيرهما وظاهره ان هذه كانت عادة في حديث سويد بن سويد في الباب الذي
المراد الخالب قال الطحاوي في حديثنا محمد بن يوسف ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
اخرجه مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث ان يوم الفتح يوم واحد واحد واحد ففهم في قوله عن ابي يونس
قالوا يحتمل ان كان يقوله استغفرا باسمه في كل صلاة ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
تقدم الاول فالصحيح كان قبل الفتح بدليل حديث سويد بن سويد في الحديث في حديثنا محمد بن يوسف وهو الزبيري عن صفوان
قوله كيف كنتم اذا سئل عن عمار والاراد الصلابة والتمسك في طريق شعبة عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
كان النبي صلى الله عليه وسلم يوضو في كل صلاة في يوم واحد واحد واحد ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
قوله يجوز في الجهر من اجل ان يكون في الصلاة في يوم واحد واحد واحد ففهم في قوله عن ابي يونس ففهم في قوله عن ابي يونس
لقد مرنا في باب فادت هذه الطرق المتفرقة بالاختلاف من يحيى وشيخه والسير لسويد بن سويد عن عبد الله

في السخر من طريق وكيع عن الاعمش كان يتوفى وفي نسخة المراءاة جزءا بعينه على ظاهره فقال لعنه
لا يستمر مورثه وصنعته لان التعذيب لورجع على كشف العورث لا يستقل الكشف بالسبب والطرح
اعتبارا بقول في خبر شيبه عن ابي عبد الله عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
العبد في رواية اخرى في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
ما ذكرنا في ابيه وفي نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
العورث كان سبب الغالب المذكور وسبب الحديث يدل على ان يكون بالنسبة الى الغالب الغير خصوصية
يشير الى ما صححه ابن خنيس من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من اكل من الثمر من الجوز
الخرم يورثه ان لفظ من في هذا الحديث ما اضيف الى القول فتعني بسببه الاستتار الذي
عده سببا لغالب من القول فلوحظ على ما ذكره في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
الفاظ الحديث على معنى واحد لان ما مرجه واحد ويؤيده ان في حديث ابي بكره عند ابي بصير ما جاءه
اما احدهما فيعذب في القول في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
التي يورثه قوله يثني بالنسبة الى ابن دقيق العبد من نقل الكلام للمنا من المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه
الاضرار فاما ما اقتضى فعل مصنفنا وثرك في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
وكلام غيره مما كان سببا في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
الغير بقصد الاضرار وهو من افصح القبايح ونقصه المذكور في فقال هذا لا يصح على قاعدة الفقهاء
فانهم يقولون ان كبرية ما هو كبرية لا يحد على المشي بالنسبة الى الاستتار او المستفاد من
خلفه كبرية لان الاضرار على كبرية حكمه حكم اقله في ذات المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
انتهى وانما نقله عن الفقهاء ليس هو قول جميعهم لكن كلامه الذي يشترطه حيث حكمه في ترتيب
الكبرية وجب ما حدثنا في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
عند تفصيل الكتاب من انما لا يحد على القول الاول وعلى ان المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
ولا لزم ان لا يحد على القول الاول وعلى ان المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
من كتابه في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
هذا الحديث عن اعراضا عن كافي بان النسخة قد تضمنت الصحيح على انها كبرية كما تقدم قوله
ثم وقعنا في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
ينبت وفيه خلاف فان نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
اي في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
واخا ما رواه في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
عليه وسلم جماعة وقضت جارية في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
الغضنة او من نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
الاعش في حديث جابر انه صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل اقطع غصنين من شجرة كان النبي صلى الله
عليه وسلم سئل عن رجل اقطع غصنين من شجرة كان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل اقطع غصنين من شجرة كان النبي صلى الله
كان من نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
لشفا عني ان يورثه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
يعذران به ولا يترجى لانه في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
مختلفين ولا يبعد خبره في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
من نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
باشين وتترك نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
ونصفين عند جليليه وفي نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
القطعة من الشرا المكسورة قد تبين من رواية الاعمش انما كانت نصفا وفي رواية جريده بن شاذان

قال النووي الباري يدرى للتوكيد والنصب على الحال قوله موضع وفي رواية الاعمش لا يدرى وهو
اخبر من الاولى قوله موضع على كل قبر من كسرة وقع في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
الاعش عن خبره من كل واحد من نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
السائل من قوله لعله قال لانه ما لك يجوز ان تكون لها نصيبا من الثمن وان وصفتها لانها
في حكم جنة لا شاعبه رواية المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
الباقى كونهما جنة انتهى وقد غلبت في الرواية الثانية ان يكون ان لا يكون مع كونها نصيبا كزيادة
شبه لعل بعض قاضي بان في خبره قوله يخفف بالضم وفتح الفاء الى الجواب عن المفسرين قوله ما فيها
كراه اكثر الروايات بانها في المشقة الفوقانية اي كسرة تاء وكسرة ياء لان سببا آخر فلا يستثنى
والاستثنى الى ان يبين بانها في المشقة الفوقانية اي كسرة تاء وكسرة ياء لان سببا آخر فلا يستثنى
البيان ان الغالب يخفف عنها هذه المدة انتهى وعلى هذا فاعل هذا التحليل في رواية لا يظهر وجه غير
هذا ونقصه بان لو حصل لوجه الى خبر المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
قال في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
رجح النووي كون الغضنة واحدة وفي نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
دعائه بالتعقيب مدة بقا النكاح لان في الخبر معنى يخصه ولا ان في المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
قال وقد قيل ان المعنى فيه انه لا يحد على المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
ما فيه رطوبة من المشايخ وغيرهم وكذا في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
في كونها ما اذا كانت رطبة من المشايخ وغيرهم وكذا في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
الحطاي من نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
يروه وقال لا يحد على المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
من كونها لا يحد على المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
ارهم لان لا يحد على المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
امع وقد تأسى برؤية بن الحبيب لعلنا في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
من نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
ان ذلك كان على حديث الرواية لفظة المستر عينا وهو على نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
من وقع في حقه ما يدرى به وما حكاه في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
فوقه لا يحد على المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
حصره من نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
انه صلى الله عليه وسلم قال لعلنا في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
عن هذا السند الذي سماه النبي صلى الله عليه وسلم نسبا وقال لا يصح عنه قوله ما لا يصح عنه
حكمه في رواية المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
ناقص العلم بما ذكره في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
وبه جزم ابو موسى المديني واخرج ما رواه بن حريث جابر بن سمير عن النبي صلى الله عليه وسلم
ير على قبرين من الجحيم في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
سئل عن رجل اقطع غصنين من شجرة كان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن رجل اقطع غصنين من شجرة كان النبي صلى الله
يكونان لم يستقر لعلنا في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
يخرج العذر بانها كانتا من نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
الغالب ولا يترجى لانه في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
احد اهل الحديث وما طالب به من البيان قد حصل ولا يدرى انما تصيب على لفظ الخصم في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
ذلك وانما يدرى به من نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
الغالب ولا يترجى لانه في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه
لكنه لا يترجى لانه في نسخة المراءاة في التوفى وتوفي لا شاعبه رواية الاستتار بما يحصل جوابه

لونه من عظمه وكذا قوله وكانوا ثبتا عند ابيهم ورواه عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
وسنن في هذا الحديث في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
والثاني في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
او رواية ان الحسن كان في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
عليه باذن الامام وفي هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
بالسنة العشرة من الهجرة النبوية ورواه عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
يد من المصنفين في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
فلا يكون في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
حاصل دون الارض وفي هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
انما كان في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
ابن علي بن ابي طالب ورواه عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
من المصنفين في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
والثاني في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
والله اعلم بالصواب في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
يعني في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
وحدث في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
طعن في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
طعن في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
في ان هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
لغضب ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
به وهو مستبعد في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
لكن رواية ثقة في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
من في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
الاربعة واثني عشر في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
وروي في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
تجديد ما في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
امامه واسناده في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
قوله لا بأس بغير الميتة في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
وصلة عبد الرزاق عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
ناسا في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
واسناده في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
ابن سيرين في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
وصلة عبد الرزاق في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
لا يجوز بيع الجسد ولا المتجسس الذي لا يمكن نظيره بدليل فضيلة المشورة في الزيت والقاج صواب لعلي

قال ابن سيرين لا ينبغي غيره عاجا وقال ابن فارس الجوزي في عظم الفيل فلم يخصه بالناب وقال
الخطابي في كتابه في تاريخ العرب السبعة ما عجزت فيه في نظر في الصحاح السوارين
عاج او دبل فاعربهما فكذلك قال لا يقال في العرب نسبي بل عظم عاجا فان ثبت صدق فلاحته في الاثر المذكور على
طرفة عظم الفيل في ايراد الجوزي في عظم الفيل بل على عينا رافعا في المثلين وقد
اختلف في عظم الفيل بين علي بن العظم غلة الحياة امر لا مذهب الا لا والاشا في واستدل به بقوله تعالى
فل من يحيى العظام وهم رميم قل يحيىها الذي انشاها اول مرة فبذا ظاهرا ان العظم غلة الحياة وقد صحت في
الثاني ابو حنيفة وقال بطرفة العظام مطلقا وقا ايضا لك صوطا صراحتك بناء على قوله ان في المالك
يطهرها لتزكيتها وهو قول الحنفية قوله حدثنا اسماعيل بن عمار بن ابي ابيس قوله عن يونس بن ميثم بن خاتمة
ابن عباس قوله سئل عن قارية بمكة ما كانت في السيل عند ذلك هي يمونة ووقع في رواية يحيى بن ابي ابيس
وحوي بن عيسى عن مالك في هذا الحديث ان يمونة استفتت رافعا له في نظر غيره قوله سقطت
في سنن ابان في رواية عبد الرحمن بن ميثم عن مالك في حين جاءه ورواه المصنف في الصحاح من رواية
ابن عبيدة عن ابن شهاب فانت قوله وما حو لها اذن من السكت قوله حدثنا معن صواب عن علي بن ابي ابيس
قوله حدثنا معن صواب فاطم حو لها اذ لم يجمع وكذا في الحديث عليه الرواية الاولى قوله فافهم
قوله عن ابن عباس في رواية عبد الرحمن بن ميثم عن مالك في حين جاءه ورواه المصنف في الصحاح من رواية
بالنسبة للاسناد الذي قبله مع موافقته له في السيات في الاشارة الى الاختلاف على ما في
اسناده في رواية اصحاب الموطا عنه لا يختلفوا فيهم من ذكره عنه هكذا في يحيى بن عيسى وغيره
ومنهم من لم يذكر فيه يمونة كالمصنف وغيره ومنهم من لم يذكر فيه ابن عباس كالمصنف وغيره ومنهم
من لم يذكر فيه ابن عباس ولا يمونة كالمصنف وغيره ومنهم من لم يذكر فيه ابن عباس ولا يمونة كالمصنف
ابن ميمون وهكذا في رواية ابو داود الطيالسي في مسنده عن سفيان بن عيينة عن ابن شهاب ورواه
الحديث والحفاظ من اصحاب ابن عبيدة برواه وجودا اسناده في رواية ابن عباس وميمونة وهو
الصحيح ورواه عبد الرزاق عن معمر بن ابي شهاب مجرودا وله فيه عن ابن شهاب اسناد اخر عن سعيد
ابن المسيب عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
فالتقوا وان كان ما بيننا فلا تفرقوه وحكي في قوله عن ابن عباس في رواية معن عن علي بن ابي ابيس
حاشي عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
كذلك طريق ابن عباس عن ميمونة اشهر واسناده علم وقد استشكل ابن التين ايراد الجوزي كلام معن هذا مع
كونه غير مخالف لرواية اصحاب الموطا في حديث ابن عباس عن ميمونة اشهر واسناده علم وقد استشكل ابن التين ايراد الجوزي كلام معن هذا مع
او رواية معن في قوله وفي حديث ابن عباس عن ميمونة اشهر واسناده علم وقد استشكل ابن التين ايراد الجوزي كلام معن هذا مع
الا حاشي عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
تارة ورواية ابو حنيفة عن ميمونة اشهر واسناده علم وقد استشكل ابن التين ايراد الجوزي كلام معن هذا مع
اخو الجوزي في حديث ابن عباس عن ميمونة اشهر واسناده علم وقد استشكل ابن التين ايراد الجوزي كلام معن هذا مع
انما وقعت فيه يمونة طرفة واما حو لها منه اذا تحقق ان شيئا من اجزاءه لم يقبل في غير ذلك من الاجزاء
فاختلفوا فيه فغلب الجوزي في هذا الحديث عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم
ايضا في ذلك في كتابه في تاريخ العرب السبعة ما عجزت فيه في نظر في الصحاح السوارين
وقال ابن ميمون في نسخة حديث السكت للاشارة الى قوله ان اختيار المصنف ان المصنف في التفسير في الصحاح
فما كان في نسخة المصنف في نسخة حديث السكت للاشارة الى قوله ان اختيار المصنف ان المصنف في التفسير في الصحاح
واقضي في هذا ان المصنف في نسخة حديث السكت للاشارة الى قوله ان اختيار المصنف ان المصنف في التفسير في الصحاح
المروني المصنف في نسخة حديث السكت للاشارة الى قوله ان اختيار المصنف ان المصنف في التفسير في الصحاح
اولا في نسخة المصنف في نسخة حديث السكت للاشارة الى قوله ان اختيار المصنف ان المصنف في التفسير في الصحاح
للمصنف في نسخة حديث السكت للاشارة الى قوله ان اختيار المصنف ان المصنف في التفسير في الصحاح
الوان في ذلك انما يحصل لمن خلصت يمينته قوله تكون كيمونة اعادها في نسخة المصنف في نسخة حديث السكت
رواية المصنف في نسخة حديث السكت للاشارة الى قوله ان اختيار المصنف ان المصنف في التفسير في الصحاح

[illegible]

بعض ما دل عليه لا يدعي في بناءه ويقتوي رواية اكثر من المراءى للتطبيب في رواية عبد الوهاب حيث وقع
 عنده من ورده وما استعده ابن قتيبة من احداث المسالك ليس يعبى ما عرف من شأن اهل الجاهل من كثرة
 استعمال الطبيب وتكون المأثور به يقدم عليه قال النوري والمقصود باستعمال الطبيب دفع الزاينة
 على الصحيح وقيل يكونه اشرف الى الجبل حكاية المأوردى قال الفضل الاولان ففقدت المسالك استعملت ما نقله
 في طب البرج وعلى الثاني ما ينو موافقة في اشراج المعلقين ومنعت النوى والثاني وقال لو كان صحيحا لكانت
 به المروجة قال وطلاق الاحاديث يردده والحق ايدى ذلك مسخوب لكل يغفل من حصوله ونفاس
 ويكره تركه لبقائه فان لم يجد مسكا قطيبا فان لم يجد فزبادا الطين والافانكاف وقد سبق في الباب قبل
 ان الحادة تنعج بالفسطج فجوز **قوله** نظره في رواية الرواية التي جردت من نظري في لسان
 الله زائدة الرواية الثالثة استحقى واعرض ولا سيما على فلما رآته يستحق علمها وزاد الدارس وهو يسير
 فلا ينكر **قوله** اعر الدم قال النوري المأثور عنه المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 اصحابه الدم من مديها قال المأثور عنه المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 تنعج في مواضع الدم وفي هذا الحديث من المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 الذي لا يحتاج فيه من المأثور عنه المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 التي يجتنب منها ولهذا كانت عايشة تنعج في لسانها لانها لا تتفقون كما عرجه مسلم في بعض
 طرق هذا الحديث وتقدم في العلم كذا وفيه لاكتفاء بالفرج والافانكاف وفي الاصل المستطرفة وتكون في الباب
 لانها لا تسال في المأثور عنه المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 يستحق من مواضع الدم في هذا الحديث من المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 فقلت نفعيها في موضع الدم في هذا الحديث من المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 عليه اذا عرف ان ذلك يجوز وفيه لاكتفاء بالفرج والافانكاف وفي الاصل المستطرفة وتكون في الباب
 ولولم يفلح عليه لعمري لا يفتقر في جهة الظاهر في السامع بجميع ما يتبعه وفيه لرفق بالمعلم واقامة
 العذر له لا يفتقر في جهة الظاهر في السامع بجميع ما يتبعه وفيه لرفق بالمعلم واقامة
 الكريمة وفيه حسن ظنه على الله عليه وسلم وعظم علمه وميامنه **قوله** **باب**
غسل الجنين تقدمت في جبهته في المأثور عنه المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 صفة المذكور في الاسناد وقيل **قوله** ونحو ذلك لا يفتقر في جهة الظاهر في السامع بجميع ما يتبعه وفيه لرفق بالمعلم واقامة
 ويعتزلان يتفقدان ويؤيدونه السامع في المأثور عنه المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 في اكثر الروايات ونحوه في رواية ابن عساكر وفيه لاكتفاء بالفرج والافانكاف وفي الاصل المستطرفة وتكون في الباب
 هو ثابتا في الروايات ونحوه في رواية ابن عساكر وفيه لاكتفاء بالفرج والافانكاف وفي الاصل المستطرفة وتكون في الباب
امتنع **باب** المرأة حادثة امرهم هو ابن عساكر وفيه لاكتفاء بالفرج والافانكاف وفي الاصل المستطرفة وتكون في الباب
 دليل على لزوم حجة قاله الكاوي ومن تبعه قالوا ان امرها بالامتناع كان لها حال وهي حادثة عند
 غسلها والحال بل ان الامتناع لا يقتضي الامتناع لان من شئنا الامور وقد ورد بالامر بالامتناع امرها
 في هذه الفضة عما اخبره مسلم من طريق ابن عساكر في باب طهارة المرأة فاعلمت على اهل الجاهل كانت
 الصاري على عادته في الاشارة الى ما تقدم من طرق الحديث وان لم يكن منصوبا فيما ساقه
 ويحتمل ان يكون المأوردى اذ ينو له ان غسلها امرها المأمور به في ردني الاغتسال في طهارة والحال له
 على ذلك في الصحيحين ان عايشة لما طهرت من حيض المأوردى في قوله فم اغتسل يوم عرفة الا لا حرام
 وانما وقع في مسلم من طريق عايشة عن عايشة انما كانت تسير في طهارة من عرفة ونحوه على
 غسل الاحرام جنابا بين الروايتين والاشياء بين غسل الاحرام وكان لا حرام استغفره في الزجاجة
 من دليل الخطأ لانه اذا طهرت في الاغتسال في غسل الاحرام وهو مندوب كان جواز غسل الجنين
 وهو واجب اول **قوله** امر عايشة ان يتيها به ويكره ليلته لخصبة في غسلها وسكون الصا والمعلقين
 ثم المودة هي المودة التي نزلوا في الحبيب وهو المأثور عنه المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 التي سكت كذا لاكثر ما خرد من المسالك في رواية ابن عساكر في باب طهارة المرأة فاعلمت على اهل الجاهل كانت
 اخبر عنها ولها نسيب عجيبة والتخفيف في الصغير في راجع الى عايشة على سبيل الاستقامة وفيها

النفات اخر النفات وهو ظاهر لسان قوله **باب** **نفث المرأة شعرها**
 عند غسل الجنين هل يجب ام لا وظاهر الحديث الوجوب فيه قال الحسن وطاوس في الخايع دون الحب
 وبه قال احمد ورجح جماعة من اصحابه انه لا سخطا به فيها قال ابن علقمة ولا علم احد قال ابو جوبه فيها
 الامار وروى عن عبد الله بن عمرو في حديثه وصوفه مسلم عنه وفيه انكار عايشة عليه السلام في ذلك لكن ليس فيه نفي
 بانه كان يوجب وقال النوري حكاية اصحابنا عن النفي واستدل الجمهور على عدم الوجوب بحديث امر مسلم بن
 قالت يا رسول الله ان امرأة اشترت منقرا لاسي فاقضته لغسل الجنابة قال لا رواه مسلم وفي رواية لم يعضه
 والجنابة وحلوا الامر في حديث الباب على الاستصحاب من روايتين الرواية الاولى في الجمع بالفضل بين من يملك
 الما اليها الا بالخصص فيلزم والا فلا **قوله** في حديثه رواية الاصيل فيلزم بلام واحدة مثله **قوله**
 لا حلت في رواية كريمة لا يملك الما وسياقي السلام على بقية نوادر الحديث والى قوله في كتاب
 الحج ان الله تعالى **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة** **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة** **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة**
 او ياب نفسه **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة** **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة** **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة**
 زيد وغيره الله بالتصغير ابن ابي بكر بن الحسن ما كلف **قوله** ان الله وكل وقعه في رواية بالتصغير
 يغادر كذا اذا استغفرا ما يراه وصرفه الما ولا كذا بالتصغير وهو موافق لقوله في المأثور عنه المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 الذي وكل **قوله** يقول يارب نطفة بالرفع والنون او وقعت في الما لطفة في رواية القاسي في الباب
 او خلفت يارب نطفة وهذا الملك بالامور الثلاثة ليس في دفعه واحدة بل من كل حال وحالة مرة
 تبين من حديث ابن مسعود في كتابه المأثور عنه المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 حديث الفرج هذا الحديث وبين ما ظاهره من الخطا رضى من حديث ابن مسعود المذكور وما سبق
 الحديث للمزج من جهة ان الحديث المذكور مفسر للمأثور عنه المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 داود بن ايمن عن المشي عن علقمة عن ابن مسعود قال اذا وقعت النطفة في الرحم بعث الله
 فتا يارب مخلقة او غير مخلقة فان قال غير مخلقة سمى بالدم وان قال مخلقة قال بالارب في المصفة
 هذه النطفة فذكر الحديث واسناده صحيح وهو موافق لفظ اسود في حكاية كذا الطبري والاصل النفي
 في ذلك اقوالا في الصواب **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة** **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة** **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة**
 تام خلفه وهو قول جماعة من اصحابنا وغيره ما وافق الارب بطلان فرضنا لهما في هذا الحديث في ابواب
 الجنين نفي مذهب من ينو لان الحامل لا يفيض وهذا قول كوفيين واحدا في نفي رواية ابن مسعود وطاوس
 واليه ذهب المشايخ في التميمي وقا في الجوزي انما يخفف فيه قال السجستاني ومن خالفه في رواية ابن مسعود
 وفي الاستدلال بالحديث المذكور على ان لا يفيض نظر لانه لا يلزم من كونه ما يخرج منه الحامل هو السقط
 الذي لم يصور له يكون الدم الذي تراه الذي يكثر حلقا ليس بفيض ولا ادعاء المخالف من انه رشح
 من الولد من فضلة غلاما او دم فاسد لظنه فيحتاج الى دليل ولا يرد في ذلك من خبر او اثر لا يثبت لانه
 بصان دم الجنين في الرحم كانه فله حكم دم الجنين في ارضه خلافة فليسا لبيان وانما يخرج من امه استبرأ
 الامنة اعتراف الجنين واستدلاله المبرر على انه ليس بدم حبيص ان الملك يولد رحم الحامل والمملكة لا تدخل
 بيتا فيه قد ذكره لا يلاما ذلك ولا يجب بان لا يلزم من كون الملك مولدا ان يكون حيا لا في الرحم وهو مشرك لا لازم
 لان الدم طهر فله الله اعلم **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة** **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة** **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة**
 هذه الامور التي يمتنع فيها في الزجاجة الاعلام بالخال يجوز الاستغفار لا الكيفية التي يراها المصفة وبهذا
 التقدير يندفع اعتراض من زعم ان الحديث غير مناسب للزجاجة لانه ليس فيه ذكر صفة الاعمال **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة**
 في رواية المستحبة بحجة في المأثور عنه المأثور عن الفرج وقال النوري ان نسيب لسان تطيب كل موضع
 هو قسمة حجة في رواية كريمة قال النوري في الكلام على نوادر الحديث في كتاب الحج ان الله تعالى **قوله**
باب **مخلفه وغير مخلقة** **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة** **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة**
 عن الما في وقت امكان الجنين واختلافه في اذكاره فليس يعرف بالحروف وهو ان يخرج ما يخشى بها فان قيل
 في النصف لا يفيض ولا يزيل المص كما سبق منه **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة** **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة** **قوله** **باب** **مخلفه وغير مخلقة**
 المصير نحو كذا في الزاينة والكثرة نسبا المتنوع في اذكاره من موضع من المسالك لا يمكن وهذا الاثر
 رواه في الموطأ عن علقمة بن المصنف عن ابن مسعود في رواية مولا عايشة قالت كان النسا

قوله فكان اول من استيقظ فلا بد من نصب لولائه خبر كان وقوله لدا بع موته رواه ابن ابي شيبة
 على خبر كان ابنه وقيل بن عوف بن ابي بن نعيم بن ابي شيبة كان يسميهم وقد شاركه رواه
 عنه سالم بن زبير بن عوف بن ابي بن نعيم بن ابي شيبة كان يسميهم وقد شاركه رواه
 من استيقظ لولائه خبر كان وقوله لدا بع موته رواه ابن ابي شيبة
 ولا يمكن من هذه الا بعد استيقظا ظه ويثبت انه يكون الثالث من مشاركة عماله في هذه القصة
 المعينة في الظاهر من رواية ابن عوف بن ابي بن نعيم بن ابي شيبة كان يسميهم وقد شاركه رواه
 وايضا في الناس بعضهم بعضا حتى استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم قوله لانا لان لا ندرى ما يحدث
 الدال بعد هذا من قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 قال ابن بطاينة في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وكان رجلا جليلا هو من الجلالة بمعنى
 الصلابة ولا يستقيم هذا لوجهين احدهما ان قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 سلوك طريق الادب والجمع بين المصنفين وعنه التكميل لانا لان لا ندرى ما يحدث
 امنا به اي من توهم عند صلاة الصبح حتى خرج وقيل في قوله لانا لان لا ندرى ما يحدث
 عوف بن ابي بن نعيم بن ابي بن نعيم بن ابي شيبة كان يسميهم وقد شاركه رواه
 الصبحا بانه من قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 وقد بين من رواه في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 ولعله فان هذا من قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 ايضا بنك في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 انهم لم يستيقظوا حتى وجدوا حرا الشمس فليس من حديث اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 الا بعد ان يذنب وقت انكرا صلاته وقد قيل انما اخر النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة لا شئنا ان نأمر باحوالها
 وقيل بخلافه ان العبد قد قيل انما اخر النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة لا شئنا ان نأمر باحوالها
 اذ قد قيل انما اخر النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة لا شئنا ان نأمر باحوالها
 الفاتحة من سورة البقرة في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 المتقدم المتأخر وقد قيل انما اخر النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة لا شئنا ان نأمر باحوالها
 ولا يشار في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 ولا يشار في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 وهو الا غلب وقال في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 هو الاول والثاني من قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 الفخر فلا يكون بغيره اذا كان يقظا ما هو في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 موقعا في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 مستغرقا بالوحي ولا يلزم من ذلك وصفه بالنوم كما كان يستغرق في قوله اي من الوحي كما نرى
 في البيضة وتكون الحكمة في ذلك بيانا للتشريع بالفعل لا بالادعاء في قوله اي من الوحي كما نرى
 الصلاة وقيل من هذا جوابا عن الاستدلال القليل في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 النوم بطريق الاول والآخر والسؤال في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 لا يشار في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 وهذا قريب من قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 الانتفاضة ووجهه في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 بالوحي في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 من شرع فيه من قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 عزاء اطاق في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى

من قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 وايضا في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 كان مستغرقا في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 والارشاد الى السكوت وهو ان قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 ذكر نزول اعلامه بطلان هذا المصنف في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 اعلامه كما يطرأ عليه في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 ان في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 عن صلاة في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 بعينه وقيل في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 غيره في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 للخدمة في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 المعتاد في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 يزاد به في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 الرجل هو خلاصه في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 له وايضا في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 هو صاحب هذه الفطنة في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 بعد قتله وايضا في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 الله عليه وسلم في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 فلما قاتل بين هذه وبين من قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 تحيد في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 وروى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 او وجوده في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 ان يبعثه في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 معلوما عن قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 الا في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 الله عليه وسلم في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 من هذه الفطنة في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 على الصلاة في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 والرفعة في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 المذكورة في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 المعروفة في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 ان يكون في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 ذلك قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 هذا ما لا يوافق في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 لما في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 فاطمة في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 على الصلاة في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 المزايدة في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى
 المحروية في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى في قوله اي من الوحي كما نرى

[illegible]

ولبعضهم ان يجوزها اي الحائفة وهي ما بين المبر والحدار فان قيل من اين يطابق الترجمة اجاب انكر كاني
فقال من حيث انه مثل الله عليه وسلم كان يجوز مجزئ المبر ولم يكن له مجزئ محراب فيكون ساقفة
ما بين وبين الحدار نظرا بين المبر والحدار فكانه قال اني ينبغي ان يكون بين المصلي وسنن
قد يركب بين منبره صلى الله عليه وسلم وجدار القبلة واوضح من ذلك ما ذكره ابن رشد ان الهاء
اشارت بهذه الترجمة الى حديث سهل بن سعد الذي تقدم مره باب الصلاة على المبر والحدار
فان فيه خبر انه صلى الله عليه وسلم قام على المبر حين علم صلى الله عليه وسلم ان ذلك ان ذكر المبر بعد ذلك
موضع فقام على المصلي فان قيل ان ذلك في الحديث ما لم يبين على المبر وانما نزل في مسجد
اصل المبر وبين الحدار اكثر من مره الشاة اعجب بان اكثر احبار الصلاة قد حصل في اعلام المبر
واما نزل عن الحدار في الترجمة فتعجب من قوله في المصنف وايضا فاشارة الى اصل المبر مكان الترجمة
ان قوله متره وهو قد روي تقدم قال ابن بطال في الحديث ان يكون بين المصلي وسنن يعني قد مر الشاة وقيل ان ذلك
ثلاثة اذ روي حديث بلال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في الكعبة وبين الحدار ثلاثة اذ روي في
بعض حديثه ابو اسيب وجهم الدوادى بان اقله مر الشاة واكثره ثلاثة اذ روي وجهم بعضهم بان الاوله في حال القيام
والثانية في حال الركوع والثالثة في حال السجود وقال ابن الصلاح قد روي مر الشاة ثلاثة اذ روي في بعض حديثه
وقال لا ينعى في حديثه ان هذا الحديث في قوله في حديثه وبينه وبين الحدار مكان السجود وكذا في بعض الصنف
وقد روي في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
مرفوعا في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
الصلوة في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
باب الصلاة الى العنزة ساقفة في حديثه الى جيفته عن ادم عن شعبة
عن عوف وقد تقدم الكلام عليها ايضا واعلم من عليه في هذه الترجمة بان فيها تكرار فان العنزة هي المبر لكن
قد قيل ان العنزة انما يقال لها العنزة اذا كانت في المبر فانها تكون في المبر في كل صلاة فذكره في حديثه
والمراد بالمراد من روي في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
يمرون كما تقدم اوفيه حذوف في حديثه وغيره من المرات التي مر ان اوفى سرون كما تقدم اوفيه حذوف في حديثه
وغيره من المرات التي مر ان اوفى سرون كما تقدم اوفيه حذوف في حديثه وغيره من المرات التي مر ان اوفى سرون كما تقدم اوفيه حذوف في حديثه
وتذكر غير ما قلنا في بعض حديثه في قوله في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
تذكر ان ذلك في بعض حديثه في قوله في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
الغير طريقه الى الجبر ويذكره في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
قوله في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
ولم يروى في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
السنة في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
منه صا قوله بالخطا فقد روي انما بخطا مكة وقال ابن المبر انما خص مكة بالذكر في الترمذ
ينوه ان السنة قبله ولا ينبغي ان يكون مكة قبله الا الكعبة فلا يحتاج فيها الى سنة في الحديث في قوله
انه اذا ان بنكث على ترجم به عبد الرزاق قال في باب لا يقطع الصلاة بمكة شئ ثم اخرج عن ابن جريح عن كثير
ابن كثير في المطلب عن ابيه عن جده قال لا يركب النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في المسجد الحرام ليس بينه
وبينه وبين الناس متره فاخرجه من هذا الوجه ايضا اصحاب السنن ورجالهم موثقون الا انه معلول فقد
رواه ابو داود وعنه احمد بن عيسى قال كان ابن جريح اخبرنا به هكذا فقلت كثيرا فقال ليس من الى
سمعه ومن سماعه على عن جده قال انما اخبرنا به عن جده هكذا فقلت كثيرا فقال ليس من الى
وغيرها في شريعة السنة في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
المعروف عند الشافعية وان لا فرق في منع المبر بين مكة وغيرها واعتبر بعض الفقهاء
ذلك للطائفتين دون غيرهم للمروية وعن بعض الحنابلة جواز ذلك في جميع مكة قوله باد
الصلوة الى الاصطوانات اي السارية وهي بعض الممره وسكون السارية في مكة وضمان الطائفتين
او جوازها على المشهور وقيل يورث فعلها والخالبة ان تكون من بناخلها او يورثان من جبر واحد

قال ابن بطال ان تقدم انه صلى الله عليه وسلم كان يصلي في المبر كانت الصلاة الى الاصطوانات اولها اشترط
قلنته انما ذكر ذلك للتصحيح على قوله والنصر على النوى قوله وقال عمر بن الخطاب في حديثه
والجبر من طريق محمد بن وهب عن القاسم وسكون المبر وبالله المأملة وكان يورث عن ابي اسيب عن عمر بن
وجه الاحقية انما اشترط كانت في الحاجة الى السارية المتخذة للاستناد في الصلاة على المبر في كل صلاة
في صلاة محففة فكان حق قوله في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
جدا به وهو اشبه بقدره واما ابن المبر من طريقه في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
راى عمر بن الخطاب في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
ان يكون الصلاة الى سقفة وانما الحدار اي اذا اراد المبر من هذا ان الحدار يقول كلفه يقرى الصلاة عند هذا المبر وكذا
قوله ان يركب بين الحدار والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
ثالثا ثلثيات الحدار وتذكر ساقفة الحدار شيخه احمد بن حنبل فانه اخبره في مسنده عن مكي بن ابراهيم
قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
وكانه كان للمصنف مصنف يرمي به ولا مصطوفة المذكور في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
المكرمة ولا ينفرد بها مصنف في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
عليها بالسهم وانما اسرنا لابن الزبير وكان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
لابن الحدار وزاد ان المبر من طريقه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
المدينة في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
هو ان يكون في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
والجبر في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
سفياك ولشتم من طريقه عبد العزيز بن ميمون في كتابه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
عامر الحدار في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
ونعني من وقفنا عليه من كتابنا في الصلاة في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
الصلوة بين السوارى في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
الصنف في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
بالا على انه لا سارية الصلاة بين السارين انما يكون في جماعة او اشار الى ان الاول في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
وضع هذه الاولية فلا كراهة في الوقت بينهما في جماعة او اشار الى ان الاول في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
انتق كلامه وفيه نظر لوروا في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
وهو في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
ذلك ويحذر انكره عند عدم الضيق والحكمة فيه اما لا يقطع الصنف لولاه موضع البغالة انتهى فقال
الفرط في روى كراهة في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
وهو ابن اسحاق الضبي والفقان اسمه واسم ابيه من الاعلام المشتركة بين الرجال والنساء وقد سمع
جورين المذكورين نافع وروى ايضا عن مالك بن عدي في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
رواية الاصلي وابن عساكر وكنت في زيادة واوله وبالله المأملة في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
بعو قوله في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
المتقدمين كراهة في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
المدة وكراهة في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
مشكلا لا يشعرون ما عن يمينه او يساره كان اثنين والحدار عقبه الحدار في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
قال في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
النبي صلى الله عليه وسلم وحده حيث اشرنا الى ما كان عليه البيت في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
يوسد في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
نحو حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يركب بين المبر والحدار في كل صلاة فذكره في حديثه
سخت والثلث على غير سمنها ولفظ المتقدمين في الحديث السابق يشعري والله اعلم قلت ويورث

3.

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الوترين المذكورين وقد ورد ان الرزاق يقسم بعد صلاة الصبح وان الاعمال ترفع اخر النهار من كان حينئذ في طاعة
 بوجه في رزقه وفي عمله فانه اعلم ويزن على حكمة الامر بالمجا فظله عليه السلام والاهتمام بهما وفيه تشريع
 هذه الامور على غير ما وليست من رتب فيها على غيره وفيه الاخبار بما غن فيه من صراط احوالها في تيقظ
 وتوقف والا كما هو في النواهي وتخرج في هذه الاوقات بقدر ما يرسل ربنا وسادتنا وفيه اعلانا بحسب ملكة الله
 لنا في روادفهم بها ونظرا لما لله تعالى من ملكة وفيه كلاما لله تعالى مع ملكته وغير ذلك من النواهي والادب
 وسيا في الكلام على ذلك في باب قوله ثم يخرج في كتابنا للمصداق الذي تعالى قوله **نا**
من ادرك ركعة من العصر قبل الغروب او روي في حديث ابو سلمة عنه ابي هريرة اذ ادرك احدكم سجدة
 من صلاة العصر قبل ان تغرب الشمس فليتم صلاته فانه اذا انفسى الحديث وان المداقبولة فيه سجدة
 او ركعة وقد روي في الاستماع على من طريق حسين بن محمد عن شعيب بن بلط عن من ادرك منكم ركعة فذكر على ان لا تخل
 في السجدة وقع من الركعة وسيا في رواية مالك في ابواب وقت الصبح بلفظ من ادرك ركعة ولم يختلف على الوجه
 في ذلك فكان عليهم الاعتماد على الخطا في المداقبولة للركعة بركونها ووجودها والركعة انما يكون تمامها
 بسجودها فسميت بهذا المعنى سجدة اثنى وقد روي اليه في هذا الحديث من طريق محمد بن الحسن بن ابي
 الحسين عن الفضل بن دكين وهو ابو نعم شيخنا في الخبر وفيه بلفظ اذا ادرك احدكم اول سجدة من صلاة العصر
 وانما يات المص في الترجمة بجوابك لشرطها في لفظ المتن الذي ورد من الاحتمال وهو قوله فليتم صلاته
 لان الامر بالان مراعاة ان يكون ما بينه اما او قضا فخذ بجواب شرط ذلك ويحتل ما يكون من في الترجمة
 موصولة وفي الكلام حديث تغيب عن ابى حكيم من ادرك الخ فكن سياتي من حديث مالك بلفظ فذا ادرك الصلاة
 وهو يقتضي ان يكون اذ او سياتي في ما حاشه هناك ان شاء الله تعالى **قوله** فاقبلكم وفيما سلك قبلكم من
 الامر ما بين صلاة العصر والغروب الشمس فظاهر ان هذا هذه الامور وقع في زمان الامر لسالكه وليس ذلك
 المراد قطعا وانما معناه ان نسبة مدة هذه الامور من تقدم من الامر مثل ما بين صلاة العصر وغروب
 الشمس الى بقية النهار فكانه قال لا بما فكم بالنسبة الى ما سلك الخ واصل ان في معنى الى وحد
 الحاصل وهو لفظ نسبة وقد اخرج المصنوع الحديث وكذا حديث ابي موسى الا في ابواب الاجازة ويقع
 اسلفا الكلام عليها هناك ان شاء الله تعالى في اخره من بيان ما بين ما بينهما للترجمة في التوفيق بين
 ما ظاهرا من الاختلاف منها **قوله** اولي السيل التوراة التوراة فظاهر ان هذا كما لشرع والبيان لما تقدم من
 تقدير مدة الزمانين وقوله انما المعصية رواية عبد الله بن دينار عن ابي هريرة عن عمار بن العزاة هنا وان مثلكم
 ومثل اليهود والنصارى وهو يشعر بانما قضيتان قوله فيعوا طيرا طيرا كذا في رواية اخرى على ان يقرأ في قوله
 في الغروب اذا ادركت تقسيم الشيء على متعدد كمرته كما يقال انقسم هذا المال على ثلث فلان درهم درهم درهم
 درهم **قوله** في حديث ابن عمر في قوله وقالوا ودي هذا مثل كل لسان كان المراد من كانت منهم سلا والايوم
 بالجمع لا بوزن ما اريد وان كان من كانت **بعده** التفسير والمثل بل فكيف يعطى القيراط من حبله كقوله واورده
 ابيه النبي قال لا يرفعهم ولم ينفصل عنهم واجيب بان المراد من كانت منهم شيئا قبل التقدير والتقدير بالجمع
 يكونهم لم يمتدوا على النهار ولا وان كانوا فقاموا على ما قدر لهم في قوله عز وجل اي عن اخر الزا احذر الثاني
 دونه الاول فكن من ادرك منهم النبي صلى الله عليه وسلم ولما جعل على الاجر من زين كما سبق مصرحاً به في كتاب
 الايمان في المطلب ما معناه ما ورد في الخبر حديث ابن عمر وحديث ابو موسى في هذه الترجمة ليزال على انه قد استحق
 جهل البصير بالكل مثل الذي اعطى من العصر الى الغروب لانه كل من تفر من يعطى اجر الصلاة كلها ولو لم يدرك
 الركعة وبذلك يظهر ما بين الحديثين من الترجمة فلهذا **وتلك** ذلك ان يقال ان فضل الله الذي قام
 عمل ربح النهار وقام عمل النهار كله هو الذي قضى انه يقوم به الا الركعة الواحدة من الصلاة الرابعة
 التي هي العصر فقام ادراك الانجر والوقت فاستقر كل من كل منها ربع العمل وحصل بهذا العمل بموجب عمق
 استشكل وقوع الجميع اذا مع ان الاكثر اذا دفع خارج الوقت وفيما ارجعها اجيب به اصل الكتابين في الفضل
 الله يوفيه ما يشاء فما سبقه فصل الشرح كلاما للمطلب ثم قال وهو متفاد عن عمل الاستدلال بالانامة
 علمت اجر النهار فكان افضل من عمل المقتصرين فيها والاطلاق ان تقدم الصلاة في وقتها فخيرها ثم هو
 من الخصوصيات التي لا يقاس عليها لان الصيام اجر النهار لا يجزى عنه جلة فكذلك سائر العبادات
 قلنت واستبعد غير مستبعد وليس في كلام المطلب ما يقتضي ان يقع العبادة في اخر وقت افضل من ايقاعها

[illegible]

אנחנו

[illegible]

في حال غيبته راعى قدره والاضافات في الدعاء عليه اذ علمه بشرط ان يكون كاذبا وان يكون الجاهل له غلظ ذلك الموضع
 النبوي **قوله** ربا وسعده والبراه الناس ويجمعون فيشهر ذلك عنه فيكون له بذلك ذكر وسببا في من يرد ذلك في كتاب
 الرقاق ان شاء الله تعالى **قوله** في طلقه في رواية جبريل وسعد ففقه في رواية سفيان وكثير عيال له قال لا يبين من المنبر
 في الدعاء ثلاث مناسبات الاولى ما طوى له غيره فليقرأه من سبع بامر من فعله كرامته سعد واما طوى ففقه في رواية سفيان
 لان قال في شعره طوى امره ونفوسه طوى له غيره فليقرأه من سبع بامر من فعله كرامته سعد واما طوى ففقه في رواية سفيان
 وقيل في ذلك عيبا للحدود من غير جبريل في رواية **قوله** اذا سئل في رواية ابيه عبيدة اذا قيل له كيت انت **قوله**
 شجر كبير مفتون قيل لم يذكر الدعوة الاخرى وهو الغفلة لكن عموم قوله صا بنى دعوة سعد يذ عليه قلت
 قد وقع التصريح به في رواية الطبراني من طريق اسد بن موسى وفي رواية اخرى في رواية ابيه عبيدة في رواية سفيان
 عن ابي عوانة في الغفلة قال عبد الله فان اياته يتفرع في السكك فانما كونه في كبره ففقه في رواية سفيان
 رواية اسحق بن عمار في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 فثبت قالوا انكر عليه قال دعوة المباركة سعد في رواية ابن عبيدة في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 صحاره عن مصعب بن سعد في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 طريقه ابيه عبيدة في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 غلب على كونه من سنة خمس وستين الى ان قتل بسنة سبع وستين **قوله** دعوة سعد في رواية سفيان في رواية سفيان
 وانما كانت ثلاث دعوات وكان سعد معروفا باجابه الدعوة روى الطبراني من طريق الشعبي قال قيل لسعد
 من اجبت الدعوة قال يوم جرت قال لا ينبغي على الله عليه وسلم اللهم استجب لسعد ودعواته في رواية سفيان
 والحكم من طريق قيس بن ابي خالد عن سعد بن عبد الله بن ابي عليه وسلم قال لا ينبغي استجب لسعد ودعواته في رواية سفيان
 الحديث في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 الصلاة قالوا في ذلك قد عجزوا لا ساهروا ولا ينامون ولا يجمعون اليهم القيمة والى يظهر في رواية سفيان في رواية سفيان
 المنقولة في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 كونه من سنة خمس وستين وقيل في ذلك من سنة خمس وستين وقيل في ذلك من سنة خمس وستين
 بعد الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 فيه وفيما في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 موصى به في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 ثم قال في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 الاخرى الذي يفتي به المصنف في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 يكون سعد يطلب به من دعاه عنهم في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 كالمعروف في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 فاستقر في نفسه في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 صاحب الشريعة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 القبول في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 ربا اطمع على امواله في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 من الرعاة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 الاصل في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 لكن بعض الرواة اوصل بين الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 المستخرج في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 لكن الدعوات غير منتظمة فتضمن برسل خارج ونور في تسليم عدم نفي الدعوات على الاطلاق لانه ان الدعوات

المراء بالصلوة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 لا يبين موضوعات الصلاة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 الاجل ولا في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 الاجل في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 لان الامانة وانما احتيج اليه للضرورة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 اول من الاخر قال ابن عبيدة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 الى الحقيقة اول من الحل عند الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 عكس فيكون اول من الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 الاستناد في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 الدار فظني في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 خزينة وابن حبان في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 لا يفرق فيها في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 الامانة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 ونظيره ما رواه مسلم من طريق القاسم عن عائشة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 لا يصل احدكم بجمعة الطعام من حجه مسلم من طريق حاتم بن اشيا عن علي بن عبيدة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 وابن حبان من طريق جعفر بن عبد الله عن علي بن عبيدة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 بهذا اللفظ في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 ليست شرط في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 لا يثبت بابر على الطرقات في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 انما ثبت بالحديث في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 تردد الفاتحة منه في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 بما لغة في تحقيقها في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 الواحدة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 اسم قرات في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 المعصوم في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 وكذا حديث عبادة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 عمارا في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 واحدة منها في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 الحسن المصوري في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 كذا في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 له عقب حديث عبادة في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 فتنت في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 الدين في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 لكنه حديث منعت عن الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 ولاد في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 وعلى هذا فتبين في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 القرا في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 ثقت عليه في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان
 فانه في الدعوات في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان في رواية سفيان

البحث ان في

[illegible][illegible]

ادخل هذه الترجمة أبو البهاء سلفاً انه وجودنا في اللغة ونحوها تتبع غا الشائع في العلم والمعرفة في اللغة والمعرفة
 وما غصص من انما المصنف ان يبين انه لم يثبت على شرطه في القول عند الزلازل ونحوها شيء وكل يصلي عند وجودها
 حركات المنكر فيها الاختلاف وفيه قال الجواد سق وجماعة رعلق الشافعي القول به على صحة الحديث عن علي ومطلقات
 عند ابن عباس في وجه عبد الله بن الحنفية وعمر بن الخطاب في حبان في محيى عن طريق عبد بن عمر بن عايشة بن قيس
 صلاة الايات سبكت وكفالت واربع سجرات ثم اورد المصنف هذا الباب حديثين احدهما حديث ابي هريرة
 عن طريقه انما انما روى عنه عبد الرحمن وهو ابن عمر بن الخطاب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان الزلازل للحديث وسببها في الكلام عليه مستوفى في كتابنا الفتن فانا نخرج هذا الحديث هنا في سورة ونكرمه فظنا
 بمناواة الزكاة في الرقاق واختلفت في قوله يتفادى الزمان فغير على ظاهره فلا يظهر الفتن في الدليل
 والبنهار في الفتن الطول وقيل المراد في يوم القيمة وقيل تذهب البركة في هذه اليوم والليل فغير عن
 وقيل المراد تقارب اهل هذه الزمان في الشرع وعدم الخير وقال النووي في شرح قوله حتى يقتل الزمان معناه
 حتى تقترب لقيامته ووهنا ذكرنا في قوله لا يصومون يحصل الحاصل وليس كما قال ابن معناه فزبه يقع ما ذكره
 الامور المحزنة للحديث الثاني حديث ابن عمر بن الخطاب في شامنا وفيه قالوا في خبرنا قالوا لا اله الا الله
 والفتن هكذا وقع في الروايات التي اتصفت بصورة الموشى عن ابن عمر قال اللهم بارك ما يذكر القوم على الله
 وما لا اله الا الله فيسقط ذكر الله على الله عليه وسلم من المنفعة ولا بد منه لانه لا اله الا الله لا اله الا الله وهو
 من رويات الحسن بن الحسن البصري في كتابه في الحديث عن عبد الله بن عمرو بن نافع ورواه في الفتن
 عن ابن عمر بن الخطاب في ذكر النبي صلى الله عليه وسلم كما سبنا في كتابنا الفتن وايضا في الكلام عليه ايضا هناك
 وذكر جعفر بن واقد في الزهر على التبرج برفعه ان شاء الله تعالى قوله فيه قالوا وفي خبرنا في قوله بعض من
 حضر من الصحابة كما في الحديث اخرج عن ابي عبد الله في قوله اما انتم في قوله

فَوَلَّى اللَّهُ عِزًّا وَجَلَّ وَجْهَهُ لَدُنْكُمْ أَنْ تَبْكَدُوا بِوَيْحٍ آتٍ مِنْ عِبَادٍ يَشْكُرُونَ فَمَا آتَى عَبْدًا يَشْكُرُكُمْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ لَدُنْهُمْ أَوْ يَكُونَ مِنْ غَيْرِهِمْ

نظروا ويعملون شكركم انكم تكذبون وهذا شناعة صريح ومن هذا الوجه أخرجه ابن مردويه في التفسير
المستند وروى علي بن عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر نحو حديث زيد بن خالد في هذه الآية فلا قسم
على أن الجور لا قول تكذبون وعرف بهذا أن نسبة الترجمة فإثر ابن عباس حديث زيد
بن خالد وفردوى نحو أثر ابن عباس المعلق برفوعاً من حديث علي بن سفيان يدل على التفسير لا على التواتر
عبد بن حميد بن قيس أو عبد الرحمن بن الحارث بن عوف عن علي بن زيد بن كنانة عن علي بن زيد بن كنانة عن علي بن زيد بن كنانة
بنو كذا وقد قيل في القصة المشهورة حذف فقربوا ويعملون شكرهم فكم وقال الطبري والمعنى ويعملون البر الذي
وجب عليه به الشكر تكذيبه وقيل بل الحذف بمعنى الشكر في لغة الدمشقية فغلب الطبري عن الصنيع بن كنانة
قوله عن زيد بن خالد يعني كذا يعني صالح به كيسان لم يختلف عليه في ذلك وخالفه الزمري وفرواه عن شيخنا
عبد الله بن قيس بن مغيرة أخرجه مسلم عقب رواية صالح فضع الطبري في ذلك عن عبد الله بن سفيان عن زيد بن
خالد وأبو هريرة عن علي بن أحمد بن أبي العيص وحديث لا امت إلا ما أنت فلعنه سبع هذا من ماله
به تارة عن هذا رواية عن عبد الله بن علي بن أحمد بن أبي العيص وحديث لا امت إلا ما أنت فلعنه سبع هذا من ماله
عن عبد الله بن عبد الله بن عوف بن زكريا عن صالح بن عبد الله بن عوف بن زكريا عن صالح بن عبد الله بن عوف بن زكريا
عن عباس بن شاذان في قوله لا تقدم في الطائر وأما حديثه عنه في قصة هرق في كنفه ما بالوجهي قوله
صلى الله عليه وسلم لا أجد إلا اللام بقوله لا أجد إلا اللام بقوله لا أجد إلا اللام بقوله لا أجد إلا اللام بقوله لا أجد إلا اللام
الحريين بما لم يملوا لتصفير تحف باوصا وتغلبت اسميت بشعة حربا هذا كقول علي بن كنانة في الممة
سكون المثلثة على المشهور وهو ما يعقبه شيء ولم سماء مطرفا طلق عليه ما سما لكونها تنزل من جهة السماء
كل حرمه على شيء مما قوله كانت من الليل كذا لا كثر المستعمل والحوى من الليلة لا لا فارد قوله لا انصرف
عن صلواته أو من مكانه قوله هل تدرون لفظا استفهاما والتثنية ووقع في رواية سفيان عن صالح

أخذوا هذا الله سبحانه وبواسطته قوله أصبح من عبادي عبادة إضافة غير مدلول التقسيم إلى مؤمن وكافر
بخلق مثل قوله تعالى إذ عبادي ليس إلا عليهم سلطان فإنها إضافة تشريفية قوله مؤمنين وكافر عتزل أن
يكون المراد بالكفر هنا كذا الفخر بغيره مقابلته بالأخياء ولا أحد من روايتهم عن صاحب الكفاية عن معاوية
الشيخي وهو ما يكون الناحية جذبي فيقول الله عليهم رزقا سد رزقه فيصباحون مفرجين يقولون مطرنا
بنود كذا ويعتدل أن يكون المراد به كذا النعمة ويؤيد الله قوله رزاقه رزاقه محمد بن صالح عن جابر بن عبد الله
عن سفيان وأبي عبد الله في رواية سفيان عن أبي عبد الله قال قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا
كفر بعتقكم وآياتي وآياتي وآياتي وآياتي وآياتي وآياتي وآياتي وآياتي وآياتي وآياتي وآياتي وآياتي وآياتي
يا أيها الذين آمنوا كبروا يومكم كبروا يومكم كبروا يومكم كبروا يومكم كبروا يومكم كبروا يومكم كبروا يومكم
عليه من ذلك كلام الشافعي فإنه لا يملك إلا ما هو عليه من ذلك على ما كان بعض أهل الشريعة يقولون من إضافة
المطر إلينا ومطرنا كذا فذلك كبر كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله والوقت مخلوق لا يملك
لنفسه ولا غيره شيئا ومن قال ومطرنا جوه كذا فهو محقق مطرنا وقت كذا فلا يكون كذا وغيره من الكلام أحل إليه
بغير حساس للمادة وعلى ذلك يجعل إطلاق الملائكة وكل من كسبته وكذا بالإنسان والعرب كانت في ذلك عوالم صعبة
على نحو ما ذكره الشافعي قال ومعنى الموضع طيخة المظفر بين الجبلين الثانية والاشهر التي هي في بلاد المغرب قال أبو حنيفة
من تأه الأسفل وقال الآخرون بل هو طلوع نجم منها وهو ما هو من إذا نقص وانما كانت بين العوالم في الوقت لا ت
كل نجم لا طلوع المشرق كنعن حال طلوعه آخر من المغرب لا يزال ذلك مستورا لأن تمتد إلى الثانية والعشرون بالثانية
فإن لكل واحد منهن ثلاث عشرة يوما لا تقربا قال وكان في الماء عليه يطون أن نزل في الغيث بواسطة النور ما يصنم
على نعم ولما جعل الله فاجل الشرع قوله وجعله كذا قال أن اعتدلا في ذلك المكان للنبوة صفة فذلك فكفره
كفر شرك وإن اعتقد أن ذلك من غير الخيرة فليس بشرك لكن يجوز إطلاق الكفر عليه فإذا ذكر كفر الشريعة لم يقع
في شون طرق الحديث بين الكفر والشرك والأساطنة فيقول الكفر على معنيين بلقاء والاسيرين والعباد علم وإبراء كانت
في شون طرق الحديث بين الكفر والشرك والأساطنة فيقول الكفر على معنيين بلقاء والاسيرين والعباد علم وإبراء كانت

لأن المعتد قد رتب عليه ما لا يفي به من غير أن يتصوره فلو كان معتداً لكان مقتضى ذلك أن يعتد به في كل شيء
فقد علم من كثر الشرع وكثرة النعمة والمعاد علم بالصواب **قوله** مطران بنو كذا وكذا عند شيخنا إسماعيل عن النشائي

مطرنا جزاء الجوع وسكون الجوع وقبح الماء وبرئها عملنا وفيقال يصوم أوله وهو الذي لم يبع المملعة ولا وادعها
 بعد ما رآه قيل سمي بذلك لاستدباره الدنيا وضيقه من صغير مشيقها لاجل قسيتها حل العصور المذكورة في نزهة ريعنا بعد
 اهدوا غزوت بعض ديوانه الجود وعندهم انتهى وكان ذلك ورد في الحديث تنبيها على ثبات لغتهم في نسبة المطر
 الى النور ولهم يكن محمودا تفتح وقبح ذلك المطر في ذلك الوقت ان كانت الفضة واحدة وفي مفاز والواحدة ذلك
 قار في ذلك الوقت مطرنا بنور الطهرى وعملنا له من او المعروف ان سئل من حديث الفتاة وفي هذا الحديث من
 الفوا يدعيها تقدم طرح الاسماء المسئلة على اصحابه وان كانت لا تدرك الا درة المطر وليست بطلسمان في لؤلؤ النور
 من المطر لا يشار ان ياخذ منها عيارا ثوبا بنسبها الى الله تعالى كذا قالت بخط بعض شيوخنا وكانه اخذ من
 استنطاق النور صلى الله عليه وسلم اصحابه من قارونهم وحملوا الاستقام فرفعه على الخفيفة نكوشهم صلى الله عليه وسلم
 ومن اخلاف ذلك ولعلنا لم يجيبوا الا بتقوى بعض الامور الى الله ورسوله **قوله** لا يدري متى
 يحيى المطر الا الله تعالى عقيب الحزنة الماضية بهذه لان تلك فتمت ان المطر لما ينزل بقضائنا الله والامانة فيلكوا
 ونزله وقصده ذلك انه لا يعلم احد متى يحيى لا يوفى **قوله** وقال ابو زرعة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم حسن لا يعلم الا الله
 هذا من حديث ومثله المولى في الايمان وفي التفسير لقمان من طريق ابى زرعة عن ابى هريرة في سؤال الجبريل عن الايمان
 والاسلام بكذا لفظه في حين لا يعلم الا الله وقد وقع في بعض الروايات في التفسير في لفظه وخمس روايات مودودة
 في التفسير من طريق يحيى بن ابي اسحاق عن جده عن ابى زرعة عن ابى هريرة في خبر حسن من الغيب لا يعلم الا الله ان
 الله عنده علم الساعة الاخر الايند **قوله** حدثنا محمد بن يوسف قال الفرياني وسفيان بن عمار في قولهم ففتح
 في روايتنا كشبهتني ففتح **قوله** وما يدرك احد متى يحيى المطر في الامانة على الايدى جده من طريق عبد الرحمن بن سمر
 عن الثوري وفيه زعم ان ثور المطر في الامانة لا يخلف عنه وسباني الكلام على نوادر هذا الحديث في التفسير
 لقمان ان شاء الله تعالى **خاتمة** اشتملت ابواب الاستسقاء من الاحاديث المروية عن عبد الرحمن بن عمار في حديث العلق منها
 تسعة ولا يقف في موصولة المذكور فيها وفيها ماضى تسعة وعشروا وحديثا والحق الص ثلاثة عشر افقه شلم على تحريك

ائمه عليه السلام كان يقولون انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 رواية الزبير عن عروة التي ذكرنا كما عده صحيح مسلم وقد تقدم في باب النبوة من غرائب القبر في الكوفيين طريق عن
 عائشة ان النبوة كانت في ايامها فقلت انما انا اول من اذن من غرائب القبر فقلت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انتم انتم انتم في قلوبهم فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم انتم انتم في قلوبهم فقلت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 النفس في القبر في قلوبهم فقلت رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم انتم انتم في قلوبهم فقلت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يكن علم ذلك كما مر من قبله اذ كان على شرط الجارية بعد من عرفت به بعد الاوى عن عائشة ان النبوة
 كانت بعد ما فلا يفسخ عائشة اليك شيئا من المعروف الا انك انت اليك اليك فقلت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فخرج لنا يوم نزلت النبوة في يومنا هذا انما من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 جنى وفي هذا كله انما من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 الكسوف في يومنا هذا انما من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 الثابت في الحاشية المروية في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 والجواب ان غرائب القبر انما هي من طريق المروية في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 فيكون وانما الفقه بهم من كان لا يحكم من الكنا والى ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 الموقدين ثم اعلم انما من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 المسائل في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 حق ولعل من كان المصنف في هذه الطريق في رواية عن غرائب القبر في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 غرائب القبر في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 والاشياء على ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 عندهم في رواية عن غرائب القبر في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 حديث اشما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 التي يقين في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 التي اخرج منها البخاري في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 صحيحهم فقلت لعل من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 او هو انكم لفتنوا في القبر في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 من طريق ما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 فيه ما بين هذه الرواية من تفهم الرجل المذكور لاشياء فيه واخرجه في كتاب الجنتين من طريق ما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 لما قال انما يفتن من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 هذه الرواية فقلت انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 على اسم الرجل الذي استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 الانسان في قبره فان كان موثقا احتفظ به عمله فيا تيم الملك في ربه الصلاة والصيام فقلت انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 فيقول انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 الحديث وسبب انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 اسما في كتابنا اعلم ووقع في بعض النسخ ههنا زاد عن غرائب القبر وهو غلط لا يخلو ههنا في اخبر حديث عائشة
 الذي قبله في الحديث في كتابنا فقلت انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 في باب خلق النمل على المذكور في حواشي عبد الاعلى السامى في المعلقة المصنوعة في سبيل مؤان ابو عروبة
قوله ان العبد اذا وضع في قبره كذا وقع عنده مختصرا واوله عندا في طريق عبد الوهاب بن عطاء
 سعيد بهذا السند ان نبى الله صلى الله عليه وسلم دخل على النبي في الجار فسمع صوتا فزع فقال ما صاحب
 هذه القبر فقالوا يا رسول الله ناس من اهل القبور فقال لا تقولوا يا رسول الله ان غرائب القبر في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 الرجاء في الرواية انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على

قزع فقلت انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 او هو انكم لفتنوا في القبر في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 من طريق ما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 فيه ما بين هذه الرواية من تفهم الرجل المذكور لاشياء فيه واخرجه في كتاب الجنتين من طريق ما يرويه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 لما قال انما يفتن من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 هذه الرواية فقلت انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 على اسم الرجل الذي استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 الانسان في قبره فان كان موثقا احتفظ به عمله فيا تيم الملك في ربه الصلاة والصيام فقلت انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 فيقول انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 الحديث وسبب انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 اسما في كتابنا اعلم ووقع في بعض النسخ ههنا زاد عن غرائب القبر وهو غلط لا يخلو ههنا في اخبر حديث عائشة
 الذي قبله في الحديث في كتابنا فقلت انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 في باب خلق النمل على المذكور في حواشي عبد الاعلى السامى في المعلقة المصنوعة في سبيل مؤان ابو عروبة
قوله ان العبد اذا وضع في قبره كذا وقع عنده مختصرا واوله عندا في طريق عبد الوهاب بن عطاء
 سعيد بهذا السند ان نبى الله صلى الله عليه وسلم دخل على النبي في الجار فسمع صوتا فزع فقال ما صاحب
 هذه القبر فقالوا يا رسول الله ناس من اهل القبور فقال لا تقولوا يا رسول الله ان غرائب القبر في ذلك من استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على
 الرجاء في الرواية انما استغراب ما يشتهون سمعته ذلك من النبوة اعلن به انتمى وكان لم ينف على

[illegible]

[illegible]

بان يوم شاموا ولا يتفرق من ايامنا زيادة ولا نقصم وتالوا امنا ان يحسن بذكر امير فيغير الذي صنعت اخرجنا الى
 من طريق عطا عنه وذكر الان ران سليمان بن عبد الملك هم بنصفنا فقلع الحجاج ثم تالوا ذلك لما ظفروا به فكله
 بامر امير عبد الملك فلم يفت في ثمن التواريخ عوان احدا من الخلفاء ولا من روم غير من الكعبة شيئا ما صنعته الحجاج
 الى الان الا في الميزاب والباب وغنيمته وكذا وقع في التزميم وجدارها غير مرة وفي ستيف وكرو سلسطيا وجود فيها
 الرخام فذكر ان الرقي في عاتق اب جيج ان اولين فرقة بالرخام الرخام الذي بين عبد الملك ووقع في جدارها اسمي ترميم في
 شهر سنة سبعين ومائتين ثم في شهر سنة اثنين واربعين وثمانمائة ثم في شهر سنة ثمان مائة وثمانين
 ثم في سنة ثمان مائة وثمانين ثم في سنة ثمان مائة وثمانين ثم في سنة ثمان مائة وثمانين ثم في سنة ثمان مائة وثمانين
 وعشرين من جنة الميزاب فيها ما يحتاج الى ترميم وانهتم لذلك السلطان الاسلام الملك المودع المرحوم من الله تعالى
 ان فيمن له ذلك ثم في سنة ثمان مائة وثمانين ثم في سنة ثمان مائة وثمانين ثم في سنة ثمان مائة وثمانين
 ما شعث من الحرم في اثنا سنتين وعشرين من ان نقص سقوها في سنة ثمان مائة وثمانين ثم في سنة ثمان مائة وثمانين
 فجدد لها سقوها ورحم السطح فلما كان في سنة ثمان مائة وثمانين ثم في سنة ثمان مائة وثمانين ثم في سنة ثمان مائة وثمانين
 ما كان اولها فاداه رايه اليها سائر الى ان نقص السطح مرة اخرى وسلك ما كان في السقف من المطايات التي
 كان يدخل منها الصوامع الى الكعبة وكثر من ذلك ما سئل ان الكعبة بل صارت انما لا يصدقون فيها بغير ادب فصار بعض
 الحجاج ورين فكتب الى القاهرة ليؤكد ذلك فبلغ السلطان الظاهر فان كان يكون امره وجوز بعض الجدران فكشف
 ذلك فقتل بعض من جاور واجتمع الباقون في غيبة وذهب فكتبوا بحضرة ما فعلوا في الايام خلا
 منهم وانما فعله مصلحته فسكن غضب السلطان وعطى عن الامر وقرعوا عن تبارك الى ربيعة الخزوي
 ومواليه شاف في الايام وبعد ما سمع من النبي صلى الله عليه وسلم قال ان هذه الامم لا تزال تدبر
 ما عطلوا هذه الحرم يعني الكعبة حتى تقطعها فانما صنعوا ذلك فكلوا اربعة اهداوت ما جاهدوا عن شدة
 في كتاب مكتوب سنة خمس فبشا الى الله تعالى الامن من الفتن بحكمه وكبره وما ينبغي ان لم يبق الا الحجاج
 في الكعبة الى اصلاح الايام ما صنعته الحجاج اما من الجدران التي بناه وفي الجدران التي بناه وفي الجدران التي بناه
 للسطح واللعنة وما عدا ذلك ما وقع فاما ما هو لزياد فاحصه في كل اربعة اهداوت ما جاهدوا عن شدة
 وكذا ما حكاه افلاكي عن الحسن بن مكرم عن عبد الله بن بكر السلمي عن ابيه قال اخذت بكت فعات
 بالعير المملكة وبنا لي الموحدة اسطوانات من اساطير البيت فخرجت في اخر ليلة خلوا ما كانا فعات
 عن الموضع وادركهم الليل في الكعبة لا تفتح ليلا فتركوا ليلا فتركوا ليلا فتركوا ليلا فتركوا ليلا فتركوا ليلا
 في الفتن فخرج ابي بكر السلمي ومواليه وهذا اشتاد وقوى رجاله فعات وكبره ما كانا فعات
 وكان الفتن كانت في اواخر دولة بني المظفر وكانت الاسطوانات من حطب والله سبحانه وتعالى اعلم **قوله**
 فصل الحرم الى الملك الذي شيئا في ذكر حروده في باب لا يصعد على الحرم
باب وقول عز وجل انما امرت ان اعبد رب هذه البلدة الى وحرما الايد ووجه نقلها بالثمن جنة من جنة الخلفاء
 الربوبية الى البلدة فانه على سبيل التفرقة لها وما اصل الحرم وقولهم ولم يكن لهم حرما امنا الا في روى الشافعي
 في التفسير ان الحرم من عاصرين قول قال النبي صلى الله عليه وسلم في التفرقة لها وما اصل الحرم وقولهم ولم يكن لهم حرما امنا الا في روى الشافعي
 فانزل الله ردا عليه ولم يكن لهم حرما امنا الا في روى الشافعي في التفرقة لها وما اصل الحرم وقولهم ولم يكن لهم حرما امنا الا في روى الشافعي
 كثرهم فكيف لا يكون لهم امنا بعد ان اسقطوا ان جعل الحق واورد المصنف الباب حديث ابن عباس في الكلام
 البلدة حرمة الله اخرجهم مختصرا وسياتي في باب من هذا الباب في باب لا يصعد على الحرم وقولهم ولم يكن لهم حرما امنا الا في روى الشافعي
 عليه مستوفى في بلده ان شاء الله تعالى **قوله** **باب** وقولهم ولم يكن لهم حرما امنا الا في روى الشافعي
 وشرايخا في التفرقة لها وما اصل الحرم وقولهم ولم يكن لهم حرما امنا الا في روى الشافعي في التفرقة لها وما اصل الحرم وقولهم ولم يكن لهم حرما امنا الا في روى الشافعي
 في المسجد الحرم الذي جعلناه لنا من سوا الامة اشار بهذا الموضع الى المصنف حديث علقمة بن نضلة
 قال لقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وشا تدعوا راي مكة الا المسوا رب من اختلج سكن اخرجنا من
 ما جردت اسناده القطاع وارسا او قال بطاهر ابن عمر وعيا هو عطا قال عبد الرزاق عن ابن جابر
 كان عطاء يتر عن الكرامة لعم والحري ان عمر بن الخطاب في روى عن طريق ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد قال
 يوم باره من سبيل بن عمر وعائذ عن ذلك لعم روى الحجازي عن طريق ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد قال
 لمكة حاج لا يحل بيع رباعيا ولا اجارة بيوت وروى عبد الرزاق عن طريق ابراهيم بن مهاجر عن مجاهد قال

عليه السلام فيمنع الزاوي وسكون الجيم بعد ما زاد في رواية كريمة وصوتها كانها
تصيح من مؤله ومنها دخلت معطوفة **فوله** عليكم بالسكينة اية السير والمداير في وقت الصلاة
فوله فان البر ليس بالابيضاع في السير السريع ويقال هو سير مثل الخيل فيمن صلى الله عليه وسلم ان تكلل بالسر
في السير ليس من البر ما يتقرب به ومن هذا الخبر عن عبد العزيز **فوله** ما خطب بعرفة ليس السابق من سبق بعين
وفرسه ومن السابق من غفر له وقال للملوك انما هم من الانساع ابقا عليهم ليل يحفظوا بانفسهم بعد الكفاية
فوله او صنعوا او امر عوا هم من كلام المعصوم وقول في عبادة في الحجاز **فوله** خلاكم من التخلل بينكم واما
من قول في عبادة ولغظه ولا صنعوا اي لا يتبعوا خلاكم اي بينكم ولا صلح من التخلل وقال غيره المعنى لا يسعوا
بينكم بالعبادة يقال وضع البعير امره وحضر المراكبة لا تشرع من الماشي وقوله ونحونا خلا لئلا يبينها
هو قول في عبادة ايضا ولغظه ونحونا خلا لئلا او يسطها وانما فكر البصري هذا التفسير للناسبة او صنعوا
للفظ الايضاع وما كان متعلقا او صنعوا التخلل ذكر تفسيره تكثيرا للعبارة **فوله** **باب**
الحج بين الصلواتين بالمرء لغيره اي المغرب والعشاء ذكر فيه حديث اسامة وقد تقدم في الكلام عليه مستوفى
فوله **باب** عن كريب عن اسامة قال لما بين عبد الله بن رواحة اصحابنا ذلك عند عكركم الا اشرب وابت
الماجنون فانهما ادخلا بين كريب واسامة من عبد الله بن عباس في رجزه المشاك **فوله** **باب**
من جمع بينهما اي بين الصلواتين المذكورتين ولم يتطوعا ولم يتنفل بينهما **فوله** جمع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب
والعشاء كذا لا يدرى في غير بين المغرب والعشاء **فوله** يجمع بين النبي صلى الله عليه وسلم والمزلة وسيت جميعا
لانهم اجتمع في شئ حوى واذا ثبت اليك اودنا منه ما وروى عن قتادة انهما سميت جميعا لانهما يجمع في بين الصلوتين
وتنفل وصحت بفعلهما لانهم يجمعون باويز ليلون الى الله اي يتقربون الى الله بالوقوف فيه وسميت المزدلفة
املا اجتماع الناس بها او لانها من ليلتي او لانها من ليلتي او لانها من ليلتي او لانها من ليلتي او لانها من ليلتي
منزلة وقربة الى الله الا لانها من الجود **فوله** **باب** في ما قلناه من ان لا يكون في الصلوتين في البيت فيكون **باب**
فوله ولم يجمع بينهما ايم يتنفل وقوله فلا على امر واحد منهما اي عقبة وسميت واحدة منهما انه نزل في التنفل
عقب المغرب وعقب العشاء وانما يكون بين المغرب والعشاء جملة مرجح بانه لم يتنفل بينهما بجلان العشاء
يحتل ان يكون المراد انهم يتنفل عقبه لكنه تنفل بعد ذلك في اشياء السيل ومن ثم قال الغفران يوحى سنة العشاء
عنها ونقل ابن المنذر الاجماع على ترك التطوع بين الصلوتين بالمرء ولغة لاشم التفتوا على ان السنة للحج
بين المغرب والعشاء والمزلة لفته ومن تنفل بينهما لم يجمع انه جمع بينهما انتهى ويذكر على نقل الانتفاق
فعل ابن مسعود في الباب الذي بعده **فوله** حديثا يحوي عن سعيد بن الانصاري وفي رواية عن عدي بن ثابت
رواية عن نافع عن ابن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة وكذا ما يروى عن
وكوفي وزاد بسلم من رواية النبي صلى الله عليه وسلم عن عدي بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة
ابن الزبير **فوله** بالمرء لفته يعني لفته في رواية ما لك عن يحيى بن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة
لغظة انه صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
فريق جابر الجعفي عن عدي بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
ودع على قول ابن حزم ان حديث ابو ايوب ليس فيه ذكر ان لا اقامه لان جابرا وانما هو متعلق بفردا
محمد بن ابي عدي عن عدي بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
من اذن وقام لكل واحدة منها اي من المغرب والعشاء بالمرء لفته **فوله** زهير بن جهمي في رواية ابو اسحق مروي
السبيعي وشيخه هو المغيرة وعبد الله بن عوف بن مسعود **فوله** جمع عبد الله في رواية احمد عن حسن بن
موسى واللتان من طريق حسين بن عيسى كلاهما عن زهير بن الاسود جمع عبد الله بن مسعود فافترق
عليه ان لا يفرق بينهما فكانت محبة وفي رواية اخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
قلنا جميعا **فوله** **باب** في ما قلناه من ان لا يكون في الصلوتين في البيت فيكون **باب**
اسمه ويحذف ان يكون هو عبد الرحمن بن زبير فان في رواية حسن وحسين المذكورتين وكنت معك
فانما المزدلفة فلما كان حين طلع الفجر قال في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
فوله ثم امر ابي قحافة وقاموا في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
خالد بن شبيب الجاري في رواية من شيخه زهير بن جهمي في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة

عليه السلام فيمنع الزاوي وسكون الجيم بعد ما زاد في رواية كريمة وصوتها كانها
تصيح من مؤله ومنها دخلت معطوفة **فوله** عليكم بالسكينة اية السير والمداير في وقت الصلاة
فوله فان البر ليس بالابيضاع في السير السريع ويقال هو سير مثل الخيل فيمن صلى الله عليه وسلم ان تكلل بالسر
في السير ليس من البر ما يتقرب به ومن هذا الخبر عن عبد العزيز **فوله** ما خطب بعرفة ليس السابق من سبق بعين
وفرسه ومن السابق من غفر له وقال للملوك انما هم من الانساع ابقا عليهم ليل يحفظوا بانفسهم بعد الكفاية
فوله او صنعوا او امر عوا هم من كلام المعصوم وقول في عبادة في الحجاز **فوله** خلاكم من التخلل بينكم واما
من قول في عبادة ولغظه ولا صنعوا اي لا يتبعوا خلاكم اي بينكم ولا صلح من التخلل وقال غيره المعنى لا يسعوا
بينكم بالعبادة يقال وضع البعير امره وحضر المراكبة لا تشرع من الماشي وقوله ونحونا خلا لئلا يبينها
هو قول في عبادة ايضا ولغظه ونحونا خلا لئلا او يسطها وانما فكر البصري هذا التفسير للناسبة او صنعوا
للفظ الايضاع وما كان متعلقا او صنعوا التخلل ذكر تفسيره تكثيرا للعبارة **فوله** **باب**
الحج بين الصلواتين بالمرء لغيره اي المغرب والعشاء ذكر فيه حديث اسامة وقد تقدم في الكلام عليه مستوفى
فوله **باب** عن كريب عن اسامة قال لما بين عبد الله بن رواحة اصحابنا ذلك عند عكركم الا اشرب وابت
الماجنون فانهما ادخلا بين كريب واسامة من عبد الله بن عباس في رجزه المشاك **فوله** **باب**
من جمع بينهما اي بين الصلواتين المذكورتين ولم يتطوعا ولم يتنفل بينهما **فوله** جمع النبي صلى الله عليه وسلم المغرب
والعشاء كذا لا يدرى في غير بين المغرب والعشاء **فوله** يجمع بين النبي صلى الله عليه وسلم والمزلة وسيت جميعا
لانهم اجتمع في شئ حوى واذا ثبت اليك اودنا منه ما وروى عن قتادة انهما سميت جميعا لانهما يجمع في بين الصلوتين
وتنفل وصحت بفعلهما لانهم يجمعون باويز ليلون الى الله اي يتقربون الى الله بالوقوف فيه وسميت المزدلفة
املا اجتماع الناس بها او لانها من ليلتي او لانها من ليلتي او لانها من ليلتي او لانها من ليلتي او لانها من ليلتي
منزلة وقربة الى الله الا لانها من الجود **فوله** **باب** في ما قلناه من ان لا يكون في الصلوتين في البيت فيكون **باب**
فوله ولم يجمع بينهما ايم يتنفل وقوله فلا على امر واحد منهما اي عقبة وسميت واحدة منهما انه نزل في التنفل
عقب المغرب وعقب العشاء وانما يكون بين المغرب والعشاء جملة مرجح بانه لم يتنفل بينهما بجلان العشاء
يحتل ان يكون المراد انهم يتنفل عقبه لكنه تنفل بعد ذلك في اشياء السيل ومن ثم قال الغفران يوحى سنة العشاء
عنها ونقل ابن المنذر الاجماع على ترك التطوع بين الصلوتين بالمرء ولغة لاشم التفتوا على ان السنة للحج
بين المغرب والعشاء والمزلة لفته ومن تنفل بينهما لم يجمع انه جمع بينهما انتهى ويذكر على نقل الانتفاق
فعل ابن مسعود في الباب الذي بعده **فوله** حديثا يحوي عن سعيد بن الانصاري وفي رواية عن عدي بن ثابت
رواية عن نافع عن ابن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة وكذا ما يروى عن
وكوفي وزاد بسلم من رواية النبي صلى الله عليه وسلم عن عدي بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة
ابن الزبير **فوله** بالمرء لفته يعني لفته في رواية ما لك عن يحيى بن سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة
لغظة انه صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
فريق جابر الجعفي عن عدي بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
ودع على قول ابن حزم ان حديث ابو ايوب ليس فيه ذكر ان لا اقامه لان جابرا وانما هو متعلق بفردا
محمد بن ابي عدي عن عدي بن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
من اذن وقام لكل واحدة منها اي من المغرب والعشاء بالمرء لفته **فوله** زهير بن جهمي في رواية ابو اسحق مروي
السبيعي وشيخه هو المغيرة وعبد الله بن عوف بن مسعود **فوله** جمع عبد الله في رواية احمد عن حسن بن
موسى واللتان من طريق حسين بن عيسى كلاهما عن زهير بن الاسود جمع عبد الله بن مسعود فافترق
عليه ان لا يفرق بينهما فكانت محبة وفي رواية اخرى ان النبي صلى الله عليه وسلم في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
قلنا جميعا **فوله** **باب** في ما قلناه من ان لا يكون في الصلوتين في البيت فيكون **باب**
اسمه ويحذف ان يكون هو عبد الرحمن بن زبير فان في رواية حسن وحسين المذكورتين وكنت معك
فانما المزدلفة فلما كان حين طلع الفجر قال في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
فوله ثم امر ابي قحافة وقاموا في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة
خالد بن شبيب الجاري في رواية من شيخه زهير بن جهمي في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة في صلاة واحدة

٤	كيف كان يدور في الدنيا
٣٩	كتاب الإيمان
٤٠	فصل في حب الرسول
٤٨	فصل في الفرار من القتل
٥٠	تفاضل أهل الإيمان في الأعمال
٥٩	فصل في ظلم دون ظلم
٦٢	فصل في قيامه في ليلة القدر من الإيمان
٦٤	باب الصلاة
٦٨	باب في أصحاب الدين وفي زيادة الإيمان ونقصانه
٧١	باب الزكاة وأتباع الجائر وخوف المؤمنين
٨٧	أدب الخمس من الإيمان
٩٣	العين النيرة
٩٥	كتاب العلم
١٠٥	من قد حث على المجلس
١١٦	باب الخرج
١٢٢	باب النفس في المعصية وتبليغ الرسالة وأهلها
١٣٠	باب أثم من كذب على النبي وكتابة العلم
١٤٨	باب الجوار
١٤٩	كتاب الوضوء
١٥٥	باب غدايدين والتسمية وما يقول في الصلاة
١٦١	باب الاستخار ومسك الذراع
١٨٤	باب مسح الرأس
٢٠٦	باب البول قائما
٢٠٩	باب غسل الخفين وفرجه
٢١٠	باب أبوال كليل والحداب والغنم
٢١٥	ورق النجاسة في السمن والمار
٢٢٣	كتاب السواك

٢٢٥	كتاب الفضل
٢٣٥	باب إذا جامع ثم عاد
٢٤١	باب التستر
٢٤٥	إذا التقى الثمان
٢٤٨	كتاب الجفن
٢٦٤	كتاب التيمم والتيمم في الضر والوجع والكفين
٢٧٨	إذا خاف الجنب على نفسه المرض والتيمم ضربة
٢٨٠	كتاب الصلاة وفرضية الصلاة وجوب الصلاة في الثياب
٢٩٤	باب الصلاة في المنبر والسطوح والخشب وباب الصلاة على الحصى
٢٩٨	باب السجود على الثوب في شدة الحر والصلابة في الخلق في الخفاف
٣٠١	باب قبلة أهل المدينة والتوجه كوالقبلة
٣١١	باب المساجد الخ وكرهية الصلاة في المقابر
٣١٩	باب نوم المرأة في المسجد ونوم الرجال
٣٢١	باب الحديث في المسجد وبيان المسجد والتعاون في بناء المسجد
٣٢٤	باب الاستعانة بالتجار والصناع
٣٢٩	باب نفس المسجد وتحريم تجارة الحرم والخمر في المسجد
٣٣٢	رفع الصوت في المساجد وباب الخلق وكون المسجد في الطريق والصلاة في مسجد السوق وتبديل الأصابع
٣٣٦	باب ستره الإمام والصلاة في الرحلة الخ
٣٥٠	كتاب مواقيت الصلاة وفصل الصلاة لوقتها وتضييع الصلاة عن وقتها

٢٥٧	باب الإبرار في الظاهر في شدة الحر
٢٦٥	باب من فاتته الصلاة ومن تركه وفصل صلاة العصر الخ
٢٧١	باب وقت المغرب والعشاء والنوم قبل العشاء
٢٧٧	وقت العشاء إلى نصف الليل
٢٧٨	فصل صلاة الفجر ومن أدرك من الصلاة ركعة الخ
٢٨٤	التبكير بالصلاة في يوم غيم
٢٨٥	باب الأذان بعد ذهاب الوقت
٢٨٨	ما يكره من السمر بعد العشاء الخ
٢٩٠	باب الأذان الخ
٢٩٣	باب أذان الدعوى
٢٩٧	باب الأذان للمساكين وهل يتبع المؤذن حتى يقوم الناس إذا رأوا الإمام عند الإقامة الخ
٢٩٨	باب من جلس في المسجد ينظر الصلاة الخ
٢٩٩	باب الرخصة في المطر
٣٠١	باب الرخصة في المطر
٣٠٢	باب الرخصة في المطر
٣٠٣	باب الرخصة في المطر
٣٠٤	باب الرخصة في المطر
٣٠٥	باب الرخصة في المطر
٣٠٦	باب الرخصة في المطر
٣٠٧	باب الرخصة في المطر
٣٠٨	باب الرخصة في المطر
٣٠٩	باب الرخصة في المطر
٣١٠	باب الرخصة في المطر
٣١١	باب الرخصة في المطر
٣١٢	باب الرخصة في المطر
٣١٣	باب الرخصة في المطر
٣١٤	باب الرخصة في المطر
٣١٥	باب الرخصة في المطر
٣١٦	باب الرخصة في المطر
٣١٧	باب الرخصة في المطر
٣١٨	باب الرخصة في المطر
٣١٩	باب الرخصة في المطر
٣٢٠	باب الرخصة في المطر
٣٢١	باب الرخصة في المطر
٣٢٢	باب الرخصة في المطر
٣٢٣	باب الرخصة في المطر
٣٢٤	باب الرخصة في المطر
٣٢٥	باب الرخصة في المطر
٣٢٦	باب الرخصة في المطر
٣٢٧	باب الرخصة في المطر
٣٢٨	باب الرخصة في المطر
٣٢٩	باب الرخصة في المطر
٣٣٠	باب الرخصة في المطر
٣٣١	باب الرخصة في المطر
٣٣٢	باب الرخصة في المطر
٣٣٣	باب الرخصة في المطر
٣٣٤	باب الرخصة في المطر
٣٣٥	باب الرخصة في المطر
٣٣٦	باب الرخصة في المطر
٣٣٧	باب الرخصة في المطر
٣٣٨	باب الرخصة في المطر
٣٣٩	باب الرخصة في المطر
٣٤٠	باب الرخصة في المطر
٣٤١	باب الرخصة في المطر
٣٤٢	باب الرخصة في المطر
٣٤٣	باب الرخصة في المطر
٣٤٤	باب الرخصة في المطر
٣٤٥	باب الرخصة في المطر
٣٤٦	باب الرخصة في المطر
٣٤٧	باب الرخصة في المطر
٣٤٨	باب الرخصة في المطر
٣٤٩	باب الرخصة في المطر
٣٥٠	باب الرخصة في المطر
٣٥١	باب الرخصة في المطر
٣٥٢	باب الرخصة في المطر
٣٥٣	باب الرخصة في المطر
٣٥٤	باب الرخصة في المطر
٣٥٥	باب الرخصة في المطر
٣٥٦	باب الرخصة في المطر
٣٥٧	باب الرخصة في المطر
٣٥٨	باب الرخصة في المطر
٣٥٩	باب الرخصة في المطر
٣٦٠	باب الرخصة في المطر
٣٦١	باب الرخصة في المطر
٣٦٢	باب الرخصة في المطر
٣٦٣	باب الرخصة في المطر
٣٦٤	باب الرخصة في المطر
٣٦٥	باب الرخصة في المطر
٣٦٦	باب الرخصة في المطر
٣٦٧	باب الرخصة في المطر
٣٦٨	باب الرخصة في المطر
٣٦٩	باب الرخصة في المطر
٣٧٠	باب الرخصة في المطر
٣٧١	باب الرخصة في المطر
٣٧٢	باب الرخصة في المطر
٣٧٣	باب الرخصة في المطر
٣٧٤	باب الرخصة في المطر
٣٧٥	باب الرخصة في المطر
٣٧٦	باب الرخصة في المطر
٣٧٧	باب الرخصة في المطر
٣٧٨	باب الرخصة في المطر
٣٧٩	باب الرخصة في المطر
٣٨٠	باب الرخصة في المطر
٣٨١	باب الرخصة في المطر
٣٨٢	باب الرخصة في المطر
٣٨٣	باب الرخصة في المطر
٣٨٤	باب الرخصة في المطر
٣٨٥	باب الرخصة في المطر
٣٨٦	باب الرخصة في المطر
٣٨٧	باب الرخصة في المطر
٣٨٨	باب الرخصة في المطر
٣٨٩	باب الرخصة في المطر
٣٩٠	باب الرخصة في المطر
٣٩١	باب الرخصة في المطر
٣٩٢	باب الرخصة في المطر
٣٩٣	باب الرخصة في المطر
٣٩٤	باب الرخصة في المطر
٣٩٥	باب الرخصة في المطر
٣٩٦	باب الرخصة في المطر
٣٩٧	باب الرخصة في المطر
٣٩٨	باب الرخصة في المطر
٣٩٩	باب الرخصة في المطر
٤٠٠	باب الرخصة في المطر
٤٠١	باب الرخصة في المطر
٤٠٢	باب الرخصة في المطر
٤٠٣	باب الرخصة في المطر
٤٠٤	باب الرخصة في المطر
٤٠٥	باب الرخصة في المطر
٤٠٦	باب الرخصة في المطر
٤٠٧	باب الرخصة في المطر
٤٠٨	باب الرخصة في المطر
٤٠٩	باب الرخصة في المطر
٤١٠	باب الرخصة في المطر
٤١١	باب الرخصة في المطر
٤١٢	باب الرخصة في المطر
٤١٣	باب الرخصة في المطر
٤١٤	باب الرخصة في المطر
٤١٥	باب الرخصة في المطر
٤١٦	باب الرخصة في المطر
٤١٧	باب الرخصة في المطر
٤١٨	باب الرخصة في المطر
٤١٩	باب الرخصة في المطر
٤٢٠	باب الرخصة في المطر
٤٢١	باب الرخصة في المطر
٤٢٢	باب الرخصة في المطر
٤٢٣	باب الرخصة في المطر
٤٢٤	باب الرخصة في المطر
٤٢٥	باب الرخصة في المطر
٤٢٦	باب الرخصة في المطر
٤٢٧	باب الرخصة في المطر
٤٢٨	باب الرخصة في المطر
٤٢٩	باب الرخصة في المطر
٤٣٠	باب الرخصة في المطر
٤٣١	باب الرخصة في المطر
٤٣٢	باب الرخصة في المطر
٤٣٣	باب الرخصة في المطر
٤٣٤	باب الرخصة في المطر
٤٣٥	باب الرخصة في المطر
٤٣٦	باب الرخصة في المطر
٤٣٧	باب الرخصة في المطر
٤٣٨	باب الرخصة في المطر
٤٣٩	باب الرخصة في المطر
٤٤٠	باب الرخصة في المطر
٤٤١	باب الرخصة في المطر
٤٤٢	باب الرخصة في المطر
٤٤٣	باب الرخصة في المطر
٤٤٤	باب الرخصة في المطر
٤٤٥	باب الرخصة في المطر
٤٤٦	باب الرخصة في المطر
٤٤٧	باب الرخصة في المطر
٤٤٨	باب الرخصة في المطر
٤٤٩	باب الرخصة في المطر
٤٥٠	باب الرخصة في المطر
٤٥١	باب الرخصة في المطر
٤٥٢	باب الرخصة في المطر
٤٥٣	باب الرخصة في المطر
٤٥٤	باب الرخصة في المطر
٤٥٥	باب الرخصة في المطر
٤٥٦	باب الرخصة في المطر
٤٥٧	باب الرخصة في المطر
٤٥٨	باب الرخصة في المطر
٤٥٩	باب الرخصة في المطر
٤٦٠	باب الرخصة في المطر
٤٦١	باب الرخصة في المطر
٤٦٢	باب الرخصة في المطر
٤٦٣	باب الرخصة في المطر
٤٦٤	باب الرخصة في المطر
٤٦٥	باب الرخصة في المطر
٤٦٦	باب الرخصة في المطر
٤٦٧	باب الرخصة في المطر
٤٦٨	باب الرخصة في المطر
٤٦٩	باب الرخصة في المطر
٤٧٠	باب الرخصة في المطر
٤٧١	باب الرخصة في المطر
٤٧٢	باب الرخصة في المطر
٤٧٣	باب الرخصة في المطر
٤٧٤	باب الرخصة في المطر
٤٧٥	باب الرخصة في المطر
٤٧٦	باب الرخصة في المطر
٤٧٧	باب الرخصة في المطر
٤٧٨	باب الرخصة في المطر
٤٧٩	باب الرخصة في المطر
٤٨٠	باب الرخصة في المطر
٤٨١	باب الرخصة في المطر
٤٨٢	باب الرخصة في المطر
٤٨٣	باب الرخصة في المطر
٤٨٤	باب الرخصة في المطر
٤٨٥	باب الرخصة في المطر
٤٨٦	باب الرخصة في المطر
٤٨٧	باب الرخصة في المطر
٤٨٨	باب الرخصة في المطر
٤٨٩	باب الرخصة في المطر
٤٩٠	باب الرخصة في المطر
٤٩١	باب الرخصة في المطر
٤٩٢	باب الرخصة في المطر
٤٩٣	باب الرخصة في المطر
٤٩٤	باب الرخصة في المطر
٤٩٥	باب الرخصة في المطر
٤٩٦	باب الرخصة في المطر
٤٩٧	باب الرخصة في المطر
٤٩٨	باب الرخصة في المطر
٤٩٩	باب الرخصة في المطر
٥٠٠	باب الرخصة في المطر

٤٦٦	باب الرقاق الطيب والنجيب والقدوم بالقدوم
٤٦٩	ابواب صلاة الجمعة الخ
٤٧٧	رفع البصر إلى الإمام في الصلاة ورفع اليد إلى السماء الخ
٤٧٩	باب القراءة في الصلاة الخ
٤٨٩	باب الجمع بين سورتين
٥٠٩	باب السجود على سبعة أعظم
٥١٦	باب من لم ير التشديد الأول وأجبا
٥٢٢	باب ما يخرج من الدعاء بعد التشديد الخ
٥٣٥	باب خروج النساء إلى المساجد بالليل والنفس الخ
٥٣٧	كتاب الجمعة
٥٥٢	باب من يسوء بسوء غيره
٥٥٤	باب الجمعة في القلا والمدن
٥٦٠	باب الأذان يوم الجمعة الخ
٥٦٥	باب من قال في الخطبة بعد التشديد الخ
٥٧٧	باب الصلاة بعد الجمعة وقبلها
٥٧٩	ابواب صلاة الخوف
٥٨٢	باب صلاة المطالب والمطرب
٥٨٤	باب صلاة العيدين
٥٨٩	باب الصلاة يوم النحر والخروج إلى المصلى
٥٩٢	باب من يكره أهل البيت في العيد والحرم
٦٠١	باب النحر والذبح يوم النحر
٦٠٩	باب الصلاة قبل العيد وبعدها الخ
٦١٢	باب ساعات التوبة
٦١٤	باب ساعات التوبة
٦١٦	باب ساعات التوبة
٦١٨	باب ساعات التوبة
٦٢٠	باب ساعات التوبة
٦٢٢	باب ساعات التوبة
٦٢٤	باب ساعات التوبة
٦٢٦	باب ساعات التوبة
٦٢٨	باب ساعات التوبة
٦٣٠	باب ساعات التوبة
٦٣٢	باب ساعات التوبة
٦٣٤	باب ساعات التوبة
٦٣٦	باب ساعات التوبة
٦٣٨	باب ساعات التوبة
٦٤٠	باب ساعات التوبة
٦٤٢	باب ساعات التوبة
٦٤٤	باب ساعات التوبة
٦٤٦	باب ساعات التوبة
٦٤٨	باب ساعات التوبة
٦٥٠	باب ساعات التوبة
٦٥٢	باب ساعات التوبة
٦٥٤	باب ساعات التوبة
٦٥٦	باب ساعات التوبة
٦٥٨	باب ساعات التوبة
٦٦٠	باب ساعات التوبة
٦٦٢	باب ساعات التوبة
٦٦٤	باب ساعات التوبة
٦٦٦	باب ساعات التوبة
٦٦٨	باب ساعات التوبة
٦٧٠	باب ساعات التوبة
٦٧٢	باب ساعات التوبة
٦٧٤	باب ساعات التوبة
٦٧٦	باب ساعات التوبة
٦٧٨	باب ساعات التوبة
٦٨٠	باب ساعات التوبة
٦٨٢	باب ساعات التوبة
٦٨٤	باب ساعات التوبة
٦٨٦	باب ساعات التوبة
٦٨٨	باب ساعات التوبة
٦٩٠	باب ساعات التوبة
٦٩٢	باب ساعات التوبة
٦٩٤	باب ساعات التوبة
٦٩٦	باب ساعات التوبة
٦٩٨	باب ساعات التوبة
٧٠٠	باب ساعات التوبة
٧٠٢	باب ساعات التوبة
٧٠٤	باب ساعات التوبة
٧٠٦	باب ساعات التوبة
٧٠٨	باب ساعات التوبة
٧١٠	باب ساعات التوبة
٧١٢	باب ساعات التوبة
٧١٤	باب ساعات التوبة
٧١٦	باب ساعات التوبة
٧١٨	باب ساعات التوبة
٧٢٠	باب ساعات التوبة
٧٢٢	باب ساعات التوبة
٧٢٤	باب ساعات التوبة
٧٢٦	باب ساعات التوبة
٧٢٨	باب ساعات التوبة
٧٣٠	باب ساعات التوبة
٧٣٢	باب ساعات التوبة
٧٣٤	باب ساعات التوبة
٧٣٦	باب ساعات التوبة
٧٣٨	باب ساعات التوبة
٧٤٠	باب ساعات التوبة
٧٤٢	باب ساعات التوبة
٧٤٤	باب ساعات التوبة
٧٤٦	باب ساعات التوبة
٧٤٨	باب ساعات التوبة
٧٥٠	باب ساعات التوبة
٧٥٢	باب ساعات التوبة
٧٥٤	باب ساعات التوبة
٧٥٦	باب ساعات التوبة
٧٥٨	باب ساعات التوبة
٧٦٠	باب ساعات التوبة
٧٦٢	باب ساعات التوبة
٧٦٤	باب ساعات التوبة
٧٦٦	باب ساعات التوبة
٧٦٨	باب ساعات التوبة
٧٧٠	باب ساعات التوبة
٧٧٢	باب ساعات التوبة
٧٧٤	باب ساعات التوبة
٧٧٦	باب ساعات التوبة
٧٧٨	باب ساعات التوبة
٧٨٠	باب ساعات التوبة
٧٨٢	باب ساعات التوبة
٧٨٤	باب ساعات التوبة
٧٨٦	باب ساعات التوبة
٧٨٨	باب ساعات التوبة
٧٩٠	باب ساعات التوبة
٧٩٢	باب ساعات التوبة
٧٩٤	باب ساعات التوبة
٧٩٦	باب ساعات التوبة
٧٩٨	باب ساعات التوبة
٨٠٠	باب ساعات التوبة

باب الطهارة	٢٨٥
باب ما بين القبر والجور	٢٩٥
باب ما يجوز من البهائم والنفخ في الصلاة	٧٠١
باب سجود السهو	٧٠٥
كتاب الجنائز	٧١٤
باب قول الرجل للمرأة عند القبر اصرى	٧٢٢
باب غسل الميت الخ	٧٣١
اشباع النساء الجنائز	٧٤٢
باب ليس من شق الجيوب	٧٥١
باب السرعة في الجنائز الخ	٧٦٠
باب ما يكره من اتخاذ المساجد على القبر	٧٦٢
قراءة فاتحة الكتاب على الجنائز	٧٦٣
الميت يسمع غفق النعال	٧٦٧
هل يخرج الميت من القبر والحمد	٧٧٣
باب ثنا الناس على الميت	٧٨٦
موت الفجأة	٧٨٩
كتاب وجوب الزكاة	٧٩٧
باب الرياء في الصدقة	٨٠٠
باب اتقوا النار ولو بشق تمرة	٨٠٣
صدقة السر صدقة العلانية	٨١٠
اجبال المرأة اذا تصدقت	٨١٤
باب زكاة الورق والارض والابل الخ	٨٢٢
ليس على المسلم في فريسه صدقة	٨٢٤
فيما سقى من ماء السماء والماء الجاري	٨٢٤
باب صدقة التمر عند صرام النخل	٨٤١
في الزكاة الخمس	٨٤٣
ابواب صدقة الفطر الخ	٨٤٨
باب وجوب الحج	٨٥٥
الفقيه مبارك والطيب الخ	٨٦٤
باب التلبية	٨٦٩
باب قول الله تعالى (الحج اشهر من ذوات)	٨٧٨
باب اغتسال عند دخول مكة	٨٩٢
باب هدم الكعبة	

T.C
İZMİR
HİSAR KÜTÜPHANESİ
SAYI

٢٥٢

İzmir	91
Kitap No	
Kitap Adı	

باب الصلوة في الكعبة	
باب استئذان من حجر الاسود	
باب الطواف بعد الصبح والعصر	
باب الحريص يطوف الكعبة	
باب وجوب الصفا والحروة	
ما جاء في السعي بين الصفا والحروة	
باب الصلاة بمنى	
باب الجمع بين الصلاتين	
باب الوقوف بعرفة	
باب الجمع بين الصلاتين بمزدلفة	
باب التلبية والتكبير غداة	
باب النحر في منى النبي (ص)	
باب من لبس رأسه عند الاحرام	
والحلق والتقصير	